

الحمد لله الذي جعل الصلاة على نبيه كتاباً هادياً

الموضوعات الكبرى

موضوعات كبرى

الاصناف

صلاة على قاري

حق

مدرج في

بإتمام شيخ محمد الدين تاج الدين في مطبع مطبعة المطابع

فہرست مطالب کتاب موضوعات کبیر مترجمہ

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۳۷	چھوٹی حدیث بیان کر نیوالا اور نہی	۲۷	ابوال اویانہ میں اس میں کچھ غلطی تھی	۳۷	قول پھر بن سید کا موطا امام مالک میں ہے
۵	یہ بات صحیح حدیثوں سے ثابت ہے	۲۸	ایک بادل تر ہے اور دوسرا دھلی جگہ پر	۳۸	طلب فقر کی کروسانہ صدقوں کی یاد کر کے
۶	قصہ بیان کر نیوالے حدیث کا صحت	۲۹	ہو جاتا ہے یہ حدیث حسن ہے	۳۹	قرض کے یہ حدیث نہیں دیکھی
۱۷	سقم نہیں بیان کرتے	۳۰	تہمت کی جگہ پر جو حضرت عمر کے قول کے معنی ہیں	۴۰	روئی کی تعظیم کرو اسکے سب طرق ضعیف ہیں
۲۱	سجاری نے کہا ہے کہ جو شخص کے کوش	۳۱	حضرت الیاس علیہ السلام حج میں ہر سال	۴۱	گواہوں کی تعظیم کرو یہ حدیث موصومہ ہے
۲۲	میں آیا ہے کہ ایمان نہ کم ہو تا ہی اور یہ	۳۲	جمع ہوتے ہیں یہ حدیث ثابت نہیں	۴۲	شی کہا نا حرام ہے یہ حدیث ضعیف نہیں
۲۳	زیادہ اسکے لئے سخت مارا اور نبی قید	۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مان پانچ	۴۳	ہر سید کہانے کی حدیث موصومہ ہے
۲۴	فغان شخص ضعیف اور فغان قوی فغان	۳۴	زندہ ہونے کی حدیث موصومہ ہے	۴۴	نیت صاف کر کے جنگل میں سوئے یا نہ سوئے
۲۵	سے حدیث کو اور فغان نہ کو غیبت نہیں	۳۵	سیری اُست کا اختلاف رحمت ہر بہت اعلیٰ	۴۵	خود یا رکی مدد کرو اس حدیث کا ان غلطوں
۲۶	زندہ ہونے نے بارہ ہزار حدیث چھوٹی بنائی	۳۶	نے کہا ہے کہ اس حدیث کا کچھ اصل نہیں	۴۶	کے ساتھ کچھ اصل نہیں
۲۷	ایک مذہب نے چاند پر حدیث بنائی تھی	۳۷	خندہ پر شیدہ کرو اور کجی کو شہرہ کرو اس	۴۷	جو عبادت بہتر اور بہاری ہو وہ بہتر ہے
۲۸	اوسکو رشید نے قتل کا حکم دیا تھا	۳۸	حدیث کا کچھ اصل نہیں	۴۸	اس حدیث کا کچھ اصل نہیں
۲۹	عبدالرحمن امہلی نے حضرت علی کی غیبت	۳۹	جہاد قتالے دنیا کے آسمان کی طرف متوجہ	۴۹	جنت میں اکثر بہو لوگ جاگیر کے حدیث ضعیف
۳۰	میں ستر حدیثیں بنائی ہیں	۴۰	ارادہ کرتا ہے تو اپنے خوش ہر ذرات اترتا	۵۰	اپنے وضو کی تعظیم کرو یہ حدیث موصومہ ہے
۳۱	قصہ خوان اور دماغ تغیر اور روایت دیکھی	۴۱	ہے اسکے بیان کر نیوالے و جال ہیں	۵۱	زمانہ نعت کی خدا کے کلمہ میں اس
۳۲	سے اور حدیث اور اوسکو مراد ہو جال ہو	۴۲	جب محبت صادق ہو جاو تو مشرطین کو	۵۲	حدیث کا کچھ اصل نہیں
۳۳	قصہ خوان کے غلط نسخے سے لوگ بھٹکے ہوئے	۴۳	کی گرجاتی ہیں یہ حدیث نہیں ہے	۵۳	حج اس کو بوسہ دینا کہ وقت جو عام لوگ نہیں
۳۴	و غلطیں چھوٹی بامیں بیان کرنا اپنے آپ	۴۴	جب سایہ ڈیرہ گز سے دو گز تک ہو تب	۵۴	اوس صل علی نبی قبلک اس حدیث کا کچھ اصل نہیں
۳۵	کو زجر کرتا ہے	۴۵	ظہر کی نماز پڑھو یہ حدیث باطل ہے	۵۵	مجھے آدھو کو دلوں کی تعقیبش کا حکم نہیں
۳۶	قصہ خوان اللہ تعالیٰ کے مذاہب کی نظاری	۴۶	چار چیزیں نہیں ہر مرقی میں چار چیزیں	۵۶	ہو اس حدیث کا کچھ اصل نہیں
۳۷	کئی حدیث باعتبار لفظ کے موصومہ ہے اور	۴۷	بانی س اور عورت سر کو اور اکہہ نظر کے	۵۷	ہو کہو کہانے کے وقت چھوٹا غور دینا کا اور
۳۸	باعتبار سے کہ صحیح اور کتاب اور سنت کے	۴۸	محکم علم سے یہ حدیث موصومہ ہے	۵۸	بار کی کہ یکا حکم ہوا ہے یہ حدیث صحیح نہیں
۳۹	موافق ہوتی ہے	۴۹	سزا سب طعام کو گوشت پر پیر چاول	۵۹	میں ظلم کا مدینہ ہوں اور علی دروازہ
۴۰	ابی حنیفہ میری امت کا چار نام ہے (دریختہ)	۵۰	سات زمین ہیں اور ہر زمین سچی ہے یہ	۶۰	اوسکا ہے یہ حدیث منکر ہے
۴۱	باتفاق محدثین موصومہ ہے	۵۱	حدیث مردود ہے	۶۱	میں اللہ مومن اور مومن مجھ میں یہ حدیث منکر
۴۲	اس امت میں تیس بادل ہیں ہر ایک	۵۲	زمین مقدس کسی کو پاک نہیں کرتی	۶۲	بلان دان میں شین کی جگہ میں کہتے ہیں
۴۳	اباہم نبیل اللہ کی یہ حدیث موصومہ ہے	۵۳	نہیں آدمی کو اوسکو عمل پاک کرتے ہیں یہ	۶۳	یہ حدیث حدیث کی کتابوں میں نہیں ہے

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۳۴	جب عالم اور تارک دو دونوں ایک گاؤں پر گذرے تو انہو نے اس گاؤں کے قبر والوں سے چاہا روز تک عذاب لگ دیتا ہے۔	۵۱	برکت چھوٹھی رسولی میں اور دینی سی میں اور چھوٹی نہر میں ہے یہ حدیث باطل ہے	۵۲	جزیرہ دار و سک فضا میں جہتیں لائی ہیں بلکہ نہر کی انگوٹھی پہنویہ حدیث صحیح نہیں ہوئی
۳۵	یہ حدیث موصوع ہے	۵۳	چھوٹی عورت کبھی لبنا چھتی ہے یہ حدیث نہیں ہے۔	۵۴	عورتوں سے مشورہ کرو اور آدمی مخالفت کرو یہ حدیث اس بنا سے صحیح نہیں۔
۳۶	خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میری مخلوق کے برابر کوئی چیز شرف پیدا نہیں کی یہ حدیث موصوع ہے	۵۵	صاحب جنت کا اندھا ہونا ہر مسعدی کی بنا ہے موتوں کی الصلوٰۃ میں نہیں ملے گا کہنا حدیث درست کہاد میری نہیں جنت کی حدیث کا قول ہے	۵۶	خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میری مخلوق کے برابر کوئی چیز شرف پیدا نہیں کی یہ حدیث موصوع ہے
۳۷	یہ حدیث موصوع ہے	۵۷	ہندو فرقوں کی حدیث صحیح ہے	۵۸	جو شخص سو سو سال کو اور سو سال کو نہیں کر لیا اس نے نافرمانی کی اس حدیث کا کچھ اصل نہیں
۳۸	یہ حدیث موصوع ہے	۵۹	طعام میں کی ہو یہ حدیث موصوع ہے	۶۰	بائیں کرنی مسجد میں بیکون کو کہا کی ہیں یہ حدیث نہیں پائی گئی
۳۹	یہ حدیث موصوع ہے	۶۱	عالم کی مجلس میں حاضر ہونا ہر رکعت نماز سے افضل ہے یہ حدیث موصوع ہے	۶۲	الحمد در جنت کی چادر اس حدیث کا کچھ اصل نہیں حضرت علی نے دروازہ خیر کا اٹھایا اس حدیث کے سب طرق وہی ہیں۔
۴۰	یہ حدیث موصوع ہے	۶۳	یہ حدیث موصوع ہے	۶۴	یہ حدیث موصوع ہے
۴۱	یہ حدیث موصوع ہے	۶۵	یہ حدیث موصوع ہے	۶۶	یہ حدیث موصوع ہے
۴۲	یہ حدیث موصوع ہے	۶۷	یہ حدیث موصوع ہے	۶۸	یہ حدیث موصوع ہے
۴۳	یہ حدیث موصوع ہے	۶۹	یہ حدیث موصوع ہے	۷۰	یہ حدیث موصوع ہے
۴۴	یہ حدیث موصوع ہے	۷۱	یہ حدیث موصوع ہے	۷۲	یہ حدیث موصوع ہے
۴۵	یہ حدیث موصوع ہے	۷۳	یہ حدیث موصوع ہے	۷۴	یہ حدیث موصوع ہے
۴۶	یہ حدیث موصوع ہے	۷۵	یہ حدیث موصوع ہے	۷۶	یہ حدیث موصوع ہے
۴۷	یہ حدیث موصوع ہے	۷۷	یہ حدیث موصوع ہے	۷۸	یہ حدیث موصوع ہے
۴۸	یہ حدیث موصوع ہے	۷۹	یہ حدیث موصوع ہے	۸۰	یہ حدیث موصوع ہے
۴۹	یہ حدیث موصوع ہے	۸۱	یہ حدیث موصوع ہے	۸۲	یہ حدیث موصوع ہے
۵۰	یہ حدیث موصوع ہے	۸۳	یہ حدیث موصوع ہے	۸۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۸۵	یہ حدیث موصوع ہے	۸۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۸۷	یہ حدیث موصوع ہے	۸۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۸۹	یہ حدیث موصوع ہے	۹۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۹۱	یہ حدیث موصوع ہے	۹۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۹۳	یہ حدیث موصوع ہے	۹۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۹۵	یہ حدیث موصوع ہے	۹۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۹۷	یہ حدیث موصوع ہے	۹۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۹۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۰۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۰۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۰۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۰۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۰۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۰۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۰۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۰۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۰۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۰۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۱۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۱۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۱۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۱۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۱۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۱۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۱۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۱۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۱۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۱۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۲۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۲۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۲۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۲۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۲۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۲۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۲۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۲۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۲۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۲۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۳۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۳۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۳۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۳۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۳۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۳۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۳۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۳۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۳۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۳۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۴۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۴۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۴۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۴۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۴۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۴۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۴۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۴۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۴۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۴۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۵۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۵۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۵۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۵۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۵۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۵۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۵۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۵۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۵۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۵۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۶۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۶۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۶۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۶۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۶۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۶۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۶۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۶۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۶۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۶۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۷۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۷۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۷۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۷۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۷۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۷۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۷۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۷۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۷۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۷۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۸۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۸۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۸۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۸۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۸۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۸۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۸۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۸۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۸۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۸۹	یہ حدیث موصوع ہے	۱۹۰	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۹۱	یہ حدیث موصوع ہے	۱۹۲	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۹۳	یہ حدیث موصوع ہے	۱۹۴	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۹۵	یہ حدیث موصوع ہے	۱۹۶	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۹۷	یہ حدیث موصوع ہے	۱۹۸	یہ حدیث موصوع ہے
		۱۹۹	یہ حدیث موصوع ہے	۲۰۰	یہ حدیث موصوع ہے

[illegible]

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۱۲۰	جو شخص غزین الم شرج اور الم ترکیف پڑھے اسکی انگلیں سیار نہیں برتن	۱۵۱	میرا وحی اور میرے پسیدگی جگہ اور اہل سین میرا خلیفہ اور بہتر اوس سے جسکو میں خلیفہ اپنے پیچھے بناؤں	۱۵۸	ای علی جب تو توش لے تو بیا ز نہ بول کہا سخاوی نے یہ محض کذب ہے
۱۲۱	جو شخص رات کے وقت بہت نماز پڑھے دنگے وقت اوسکا مژدہ روشن ہوتا ہے اسکا کچھ اصل نہیں	۱۵۹	سید پیول میرے پسینے سے پیدا ہوا ہے الخیزہ حدیث موضوع ہے	۱۵۹	اسے علی جو تیان لو ہے کی بنا اور علم کی طلب میں فنا کر یہ حدیث مرفوعہ ہے
۱۲۲	جو شخص شطرنج سے کھیلے وہ ملعون کہنا دوس نے یہ صحیح نہیں بلکہ کذب	۱۵۹	حدیث ضعیف ہے	۱۵۹	قوم کی اہمیت وہ کر کے جو سب خوب شکل ہو یہ حدیث موضوع ہے
۱۲۳	جو شخص قبل ظہر کے چار رکعت پیشگی نہ کرے اسکو میری شفاعت نہ پہونچے گی یہ حدیث موضوع ہے	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۰	بدہ کا دن ہمیشہ نحس ہے اس کا کچھ اصل نہیں
۱۲۴	جس کے پاس صدقہ نہ ہو وہ یہود پر لعنت کرے یہ حدیث صحیح نہیں	۱۵۹	مشرقی کے پاس مژدہ پکھنے میں کچھ خوف نہیں یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	دن تہارسی روزی کا غر کا دن ہے جو شخص صحن کی اتنی اتنی رکعتیں پڑھے شتر مینوں کے برابر ثواب پا جائے
۱۲۵	جو شخص اپنے عیاں پر عاشرہ کے دن فرائض کرے اسکا اللہ تعالیٰ اوسپر تمام برکتیں فرمائی کرے گا یہ حدیث صحیح نہیں	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	دن پیدا کیا ہے یہ حدیث موضوع ہے
۱۲۶	مومن کا کلام ہے یہ حدیث ثابت نہیں	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	طعام کہا کریت پھرنے کیلئے پانی نہ پو الخیزہ حدیث موضوع ہے
۱۲۷	میر کا کلام ہے	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	اپنے دستہ خوان پر ساگ رکھوا سیکے کہ یہ شیطانوں کو ہلکتا ہے
۱۲۸	آدمی بادشاہوں کے دین پر مبنی کہا سخاوی نے میں اسکو حدیث نہیں مانتا	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	روغن بنفشہ تمام روغنوں پر فضیلت رکھتا ہے
۱۲۹	آدمی سوئی ہوئی میں جب مرتے ہیں پتلا ہو جاتے ہیں یہ حدیث باطل ہے	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	گہنی اور کرفس الیاس دلیج کا طعام ہے موضوع ہے
۱۳۰	مشت زنی کرنے والا ملعون ہے اس	۱۵۹	یہ حدیث باطل ہے	۱۶۱	ہمیشہ لائے پڑ کر کہا نا انکوار کا ساتھ نہ

صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب	صفحہ	مطلب
۱۸۰	لازم کو دنگ کو اسلئے کہ اس میں ستر درودوں سے شفا ہے۔	۱۸۱	جو شخص سفید مرغ خریدے شیطان اور سحر او سکے نزدیک نہیں ہو تا موصوعہ	۱۸۲	جو سداں اپنی عورت اس نیت سے جامع کرے کہ اگر او سکے لڑکا پیدا ہو تو نام اور کاغذ لکھو گا ائمہ یہ حدیث موصوعہ ہے۔
۱۸۳	جب فلان سال ہو گا تو اس میں یہ ہو گا جب فلان مہینہ ہو گا تو اس میں یہ ہو گا اس کی سب حدیثیں چھوٹی اور فقرہ میں اس پر یہ حدیثیں دیتا ہے صحیح نہیں۔	۱۸۴	چھلی کا کھانا تیزی اور اگر کھانے میں کھینکھنکھنک کی اولاد کا شکوہ کیا تو اس کا انداز و پیرا دکھانے کا امر کیا صحیح نہیں۔	۱۸۵	مومن شہاس کو دوست رکھتا ہے صحیح نہیں ہے۔
۱۸۶	اپنی عورتوں کو نفاس کو وقت کو جوینہ کہلاؤ صحیح نہیں ہے۔	۱۸۷	عوج بن عنق کہدا و سکا تین ہزار تین سو تیس گز کا ہوتا موصوعہ ہے۔	۱۸۸	یکشنبہ کے دن اور رات کی نماز زور و کوشش کے دن اور رات کی نماز آخر ہفتہ تک۔
۱۸۹	جو شخص ایک دن رجب کا روزہ رکھے اور رکعت نماز پڑھے لایعنی صحیح نہیں۔	۱۹۰	شعبان کی نصف رات میں نماز پڑھنی صحیح نہیں ہے۔	۱۹۱	اسے علی جو کوئی شعبان کی رات میں
۱۹۲	سورکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں قیل بولتے اعداء الخ حدیث موصوعہ ہے۔	۱۹۳	شعبان کی نصف رات میں نماز پڑھنی کی حدیث موصوعہ ہے۔	۱۹۴	چار چیزوں کا چار چیزوں کی حدیث موصوعہ ہے۔
۱۹۵	چار چیزوں کا چار چیزوں کی حدیث موصوعہ ہے۔	۱۹۶	بہر تہورت کا مرد سے زمین کا با اثر سے ائمہ یہ حدیث بعض کے نزدیک ضعیف ہے اور سفین کے نزدیک موصوعہ ہے۔	۱۹۷	حدیث جو لاپے اور سوچی اور کھار اور کسی مہام صفت کی سب آنحضرت پر کذب ہے۔
۱۹۸	حدیث جو لاپے اور سوچی اور کھار اور کسی مہام صفت کی سب آنحضرت پر کذب ہے۔	۱۹۹	غازیہ میں رکوع اور ہجو کے وقت رفع الید کرنے سے منع کرنے کی حدیثیں سب سب اہل جن انسے کو یہ حدیث تفسیر آدمی قیامت کو دن اپنی ماں نام سے پکارے گا و بیگانہ حدیث باطل ہے۔	۲۰۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راگ پتھر لپٹا نا ہی اور کوسے چھوٹی حدیث ہے۔
۲۰۱	اگر کوئی شخص پتھر کے ساتھ یقین درست کرے تو اس کا وہ نفع دے یہ مشرکوں کی بناوٹ ہے چھوٹی حدیث ہے۔	۲۰۲	جو شخص اپنے ناخن مخالف تار یا اپنی انگلی میں بیماری نہ دیکھے گا موصوعہ ہے۔	۲۰۳	جب کسی کو تم سے اوکسی ماں نماز پڑھتے وقت بلائے تو چاہئے کہ جواب دے گا اور جب باپ بلا کر تو نہ بولے موصوعہ ہے۔
۲۰۴	سورکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں قیل بولتے اعداء الخ حدیث موصوعہ ہے۔	۲۰۵	شعبان کی نصف رات میں نماز پڑھنی کی حدیث موصوعہ ہے۔	۲۰۶	چار چیزوں کا چار چیزوں کی حدیث موصوعہ ہے۔
۲۰۷	بہر تہورت کا مرد سے زمین کا با اثر سے ائمہ یہ حدیث بعض کے نزدیک ضعیف ہے اور سفین کے نزدیک موصوعہ ہے۔	۲۰۸	حدیث جو لاپے اور سوچی اور کھار اور کسی مہام صفت کی سب آنحضرت پر کذب ہے۔	۲۰۹	غازیہ میں رکوع اور ہجو کے وقت رفع الید کرنے سے منع کرنے کی حدیثیں سب سب اہل جن انسے کو یہ حدیث تفسیر آدمی قیامت کو دن اپنی ماں نام سے پکارے گا و بیگانہ حدیث باطل ہے۔
۲۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راگ پتھر لپٹا نا ہی اور کوسے چھوٹی حدیث ہے۔	۲۱۱	اگر کوئی شخص پتھر کے ساتھ یقین درست کرے تو اس کا وہ نفع دے یہ مشرکوں کی بناوٹ ہے چھوٹی حدیث ہے۔	۲۱۲	جو شخص اپنے ناخن مخالف تار یا اپنی انگلی میں بیماری نہ دیکھے گا موصوعہ ہے۔
۲۱۳	جب کسی کو تم سے اوکسی ماں نماز پڑھتے وقت بلائے تو چاہئے کہ جواب دے گا اور جب باپ بلا کر تو نہ بولے موصوعہ ہے۔	۲۱۴	سورکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں قیل بولتے اعداء الخ حدیث موصوعہ ہے۔	۲۱۵	شعبان کی نصف رات میں نماز پڑھنی کی حدیث موصوعہ ہے۔
۲۱۶	چار چیزوں کا چار چیزوں کی حدیث موصوعہ ہے۔	۲۱۷	بہر تہورت کا مرد سے زمین کا با اثر سے ائمہ یہ حدیث بعض کے نزدیک ضعیف ہے اور سفین کے نزدیک موصوعہ ہے۔	۲۱۸	حدیث جو لاپے اور سوچی اور کھار اور کسی مہام صفت کی سب آنحضرت پر کذب ہے۔
۲۱۹	غازیہ میں رکوع اور ہجو کے وقت رفع الید کرنے سے منع کرنے کی حدیثیں سب سب اہل جن انسے کو یہ حدیث تفسیر آدمی قیامت کو دن اپنی ماں نام سے پکارے گا و بیگانہ حدیث باطل ہے۔	۲۲۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راگ پتھر لپٹا نا ہی اور کوسے چھوٹی حدیث ہے۔	۲۲۱	اگر کوئی شخص پتھر کے ساتھ یقین درست کرے تو اس کا وہ نفع دے یہ مشرکوں کی بناوٹ ہے چھوٹی حدیث ہے۔
۲۲۲	جو شخص اپنے ناخن مخالف تار یا اپنی انگلی میں بیماری نہ دیکھے گا موصوعہ ہے۔	۲۲۳	جب کسی کو تم سے اوکسی ماں نماز پڑھتے وقت بلائے تو چاہئے کہ جواب دے گا اور جب باپ بلا کر تو نہ بولے موصوعہ ہے۔	۲۲۴	سورکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں قیل بولتے اعداء الخ حدیث موصوعہ ہے۔
۲۲۵	شعبان کی نصف رات میں نماز پڑھنی کی حدیث موصوعہ ہے۔	۲۲۶	چار چیزوں کا چار چیزوں کی حدیث موصوعہ ہے۔	۲۲۷	بہر تہورت کا مرد سے زمین کا با اثر سے ائمہ یہ حدیث بعض کے نزدیک ضعیف ہے اور سفین کے نزدیک موصوعہ ہے۔
۲۲۸	حدیث جو لاپے اور سوچی اور کھار اور کسی مہام صفت کی سب آنحضرت پر کذب ہے۔	۲۲۹	غازیہ میں رکوع اور ہجو کے وقت رفع الید کرنے سے منع کرنے کی حدیثیں سب سب اہل جن انسے کو یہ حدیث تفسیر آدمی قیامت کو دن اپنی ماں نام سے پکارے گا و بیگانہ حدیث باطل ہے۔	۲۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راگ پتھر لپٹا نا ہی اور کوسے چھوٹی حدیث ہے۔
۲۳۱	اگر کوئی شخص پتھر کے ساتھ یقین درست کرے تو اس کا وہ نفع دے یہ مشرکوں کی بناوٹ ہے چھوٹی حدیث ہے۔	۲۳۲	جو شخص اپنے ناخن مخالف تار یا اپنی انگلی میں بیماری نہ دیکھے گا موصوعہ ہے۔	۲۳۳	جب کسی کو تم سے اوکسی ماں نماز پڑھتے وقت بلائے تو چاہئے کہ جواب دے گا اور جب باپ بلا کر تو نہ بولے موصوعہ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی انزل القرآن العظیم
 القدیم۔ وینہ بالا حدیث الثابتہ
 علی النبی لکرم۔ بنقل الصحابة
 والتابعین واتباعهم ائمة الذل
 المجتہدین الطریق القویہ۔ صل
 اللہ وسلم علیہ وشراف وکرم لذل
 وعظم من انتسب الیہ اما
 بعد فیقول خادم الکلام
 القدیم۔ ولازم الحدیث القوی
 علی بن سلطان محمدا لقار
 الراجی عفودہ البادی۔
 ان کلام اللہ محفوظ بفضلہ وکرمہ

سب حمد و صلوات اللہ کے جس نازل کیا تو ان بزرگ
 قدیم کو۔ اور بنیان کیا اور کوساقتہ احادیث ممکنہ کے اور
 نبی بزرگ کے۔ ساتھ نقل صحابہ اور تابعین اور
 تبع تابعین کے امامان دین مجتہدین بیچ رہے
 سید صحر کے رحمت ہوا اللہ کی اور سلام اوپر
 اور شرافت اور شمش نز و یکا اسکے اور عزت
 ہے اوس شخص کی جو منسوب ہو اوسکی طرف
 بعد حمد اور صلوة کے پس کہتا ہے خادم کلام
 قدیم کا اور ملازمیت کرنیوالا حدیث محکم کا علی بن سلطان
 محمد قاری امید دار بخشش ب اپنے پیدا
 کرنے والے کی کا۔ کہ کلام اللہ تعالیٰ کی محفوظ
 ہے ساتھ اوسکے فصل اور کرم کے

الاوسط عن ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہ مرفوعاً
 (من کذب علی متعمداً ادرم شیئاً اهرت بد فلیتبرأ بیئانی
 جہنم) ولاحد وابی یعلی عن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً (من
 کذب علی فہو فی النار) ولاحد والبراء وابی یعلی والدار
 والحقم فی المدخل عن عثمان رضی اللہ عنہ انہ کان یقول ما
 یتبعہ ان احسن عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا کون
 او عی اصحابہ عنہ وکفی استہد لسمعتہ یقول (من قال
 علی کذباً فلیتبرأ بیئانی النار) ولابی یعلی والطبرانی طحطا
 ابن عیاد اللہ مرفوعاً (من کذب علی متعمداً فلیتبرأ مقعداً
 من النار) وللبراء وابی یعلی والدارقطنی والحاکم
 فی المدخل عن سعید زید بن عمرو بن نفیل انہ علیہ السلام
 قال ان کذباً علی لیس کذب علی احد من کذب علی
 سہم فلیتبرأ مقعداً من النار) ولاحد وھنا دبر الیسر
 فی الزہد والبراء والطبرانی والحاکم فی المدخل عن ابرہم
 مرفوعاً (ان الذی یکن بعلی بنی لہ بیت فی النار) و
 لاحمد والحادث بن ابی سامة فی مسندہ والطبرانی عن
 معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما مرفوعاً (من کذب
 علی فلیتبرأ مقعداً من النار) ولاحد والبراء وابی یعلی
 والطبرانی عن خالد بن عرفطہ مرفوعاً (من کذب علی متعمداً
 ولفظ الدارقطنی من قال علی ما لم یقل فلیتبرأ مقعداً
 من النار) ولاحد والحادث بن ابی سامة والبراء والطبرانی
 والحاکم فی المدخل عن یحیی بن یحیی عن معمر بن الحفص ان امیر
 القاضی سمع عقبہ بن عامر الجہنی یحشد علی المنبر
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احادیث فقال
 ابو موسیٰ ان صاحبکم ھذا لحاظ او ھا لک انہ علیہ السلام

اور میں ابی بکر صدیق سے مرفوع روایت ہے جو کوئی مجھ پر جھوٹا
 جھوٹ بکریا کرے اس پر کڑا جہنم کا سزا ہے اس کا پناہ نہ
 میں بناؤ اور احمد ابی یعلیٰ میں عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت
 ہے جو کوئی مجھ پر کذب کرے وہ آگ میں ہو۔ اور احمد و ابی یعلیٰ میں
 وحاکم سے مدخل میں عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا کرتے تھے مجھ پر
 حدیث بیان کرتے یہ بات سن نہیں کرے کہ اس کے صحابہ سے یا روایت سے
 لیکن میں گواہی دیتا ہوں کہ میں رسول اللہ کو کبھی نہ جھوٹا شخص
 جھوٹا کہو وہ اپنا گھر آگ میں بنا۔ اور ابی یعلیٰ اور طبرانی میں طلحہ
 عبد اللہ سے مرفوع روایت ہے جو کوئی مجھ پر جان بوجہ کہ جھوٹ بولے
 وہ اپنی جگہ آگ میں بنا۔ اور بزار اور ابی یعلیٰ اور دارقطنی وحاکم فی مدخل
 میں سعید بن زید بن عمرو بن نفیل سے روایت ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے
 فرمایا ہے جو جھوٹ بولنا ہے اور جو جھوٹ بولنے کی طرح نہیں کہتی مجھ پر جھوٹ
 بولی اس سے وہ اپنی جگہ آگ میں بنا اور احمد و سہم و ابن اسیر سے زمین
 اور بزار اور طبرانی وحاکم فی مدخل میں ابن عمر سے مرفوع روایت ہے کہ جو
 جو کوئی مجھ پر جھوٹ بولنا ہے اس کا گھر آگ میں بنا یا جائے اور احمد و
 حارث بن ابی اسامہ اپنی سند میں اور طبرانی و سہم و ابن اسیر
 سفیان سے مرفوع روایت ہے کہ جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے وہ اپنی
 جگہ آگ میں بنا۔ اور احمد و بزار اور ابی یعلیٰ اور طبرانی میں خالد
 بن عرفطہ سے مرفوع روایت ہے جو شخص مجھ پر جان بوجہ کہ جھوٹ
 بولی اور دارقطنی کے لفظ میں جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے نہیں کہا پس ہے
 جگہ آگ میں بنا۔ اور احمد و حارث بن ابی سامة و بزار و طبرانی وحاکم
 فی مدخل میں یحییٰ بن یحییٰ عن معمر بن الحفص سے روایت ہے کہ ابو موسیٰ قاضی نے
 عقبہ بن عامر جہنی کو حدیث کرتے منبر پر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے پس کہا ابو موسیٰ نے تحقیق صاحب
 تمہارا یہ حافظ ہے یا مالک ہے تحقیق -

۲
 نہ روایت
 نہیں
 ہے

والطبرانی الأوسط عن معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً
 عن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) والطبرانی
 بن مرة الجعفی بهذا اللفظ وكذا الطبرانی الصغير عن أبي
 بن شويط وكذا الطبرانی عن معاذ بن يasar وكذا له عن عمر بن
 عبسة وكذا له عن عمر بن حريث وكذا له وللدائغ عن
 ابن عباس في كذا له عن عتبة بن غزوان وكذا له وأبو
 علي العريش بن عمرة وكذا له وللدائغ عن علي بن مرة
 كذا له وللدائغ عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه واسمه طائفة
 بن اشهم وله وأبو نعیم والاسمعیلی فی جمعه عن سلمان
 بن خالد الخزاز عن مرفوعاً بلفظ من كذب علي متعمداً
 فليتبوأ مقعده من النار) والطبرانی عن عمر بن دينار بن
 سهيب قال الصهيب يا ابا احصاب اني محدثون
 عن ابا نعم فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) والطبرانی
 بهذا اللفظ عن السائب بن يزيد وله عن ابي ماله
 بلفظ من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار
 وله عن ابي قريصة انه عليه السلام قال حدثنا عن
 بما سمعنا ولا يهل لرجل ان يكذب علي فمن كذب
 علي او قال علي غير ما قلت بنى له بيت جهنم يقع فيه
 له عن رافع بن خديج مرفوعاً لا تكذبوا علي فانه ليس
 كذب علي كذب علي احد له عن اوس بن اوس
 مرفوعاً من كذب علي نبيه او علي عيبيه او علي
 له يرح راحة الجنة وله في الأوسط عن حذيفة
 بن ايمان لا تكذبوا علي ان الذي يكذب علي لجرى له
 في الأوسط عن ابي خذفة قال سمعت ميمون الكردي

اور طبرانی الأوسط میں مسافر بن جبل سے مرفوع روایت ہے کہ کوئی مجھ پر کذب
 کرے کہ کذب بولی وہ اپنا مکان آگ میں بنا کر اور اپنی لفظ میں طبرانی میں
 مرفوع ہے۔ اور اس کا طبرانی میں صغیر میں بن شویط سے۔ اور ابی
 طبرانی میں بن یاسر سے۔ اور ایسا ہی سمیع بن عمر بن عبسہ سے۔ اور ایسا ہی
 عمر بن حریث سے۔ اور ایسا ہی در داغ سے۔ اور ایسا ہی عتبہ
 بن غزوآن سے۔ اور ایسا ہی اس میں اور ابن عذین عرش بن عمر
 سے اور ایسا ہی اسمین اور دارمی میں سلمی بن حمزة اور ایسا ہی
 حسین بن زرارہ میں ابی مالک اشجعی اپنی روایت کرتا ہے اور نام و کاف
 بن اشهم سے۔ اور اسمین اور ابی نعیم میں واسمعیلی سے سمیع بن سلمان بن خالد
 بن خالد الخزاز سے مرفوعاً بلفظ من کذب علی متعمداً
 اور طبرانی میں عمر بن دینار بن
 بیون بن ابی سہیب کہ ابی سہیب نے علیؑ سے روایت کیا ہے کہ
 حدیث میں بیان کرتے ہیں (اور تم کچھ بیان نہیں کرتے) اوس نے جواب دیا کہ
 میں نے سو کریم سے سنا ہے جو شخص جان بوجہ مجھ پر کذب کرے وہ اپنا مکان آگ میں
 بنا کر۔ اور زوزن الفاظ طبرانی میں سائب بن زید سے۔ اور اسمین کے اسماء
 سے ان لفظوں کو کوئی نہیں بیان بوجہ کہ کذب علیؑ کوئی مجھ پر نہ کرے کہ کذب
 اور اسمین کے قریب سے مرفوعاً یا علیہ السلام جو مجھ سے مرفوع بیان کر دے کوئی
 کو خدا نہیں کہ مجھ پر کذب کرے کوئی مجھ پر کذب بولی یا کچھ کہنے کی سوا اور
 اگر وہ کہے یا کیا جائے وہ اسمین والا جائے اور اسمین نے خود سے مرفوعاً
 سے نہ مجھ پر بولو مجھ پر نہ کہ مجھ پر کذب بولے اور نہ مجھ پر کذب بولی
 اور اسمین اوس بن دینار سے مرفوعاً ہے جسے چھوڑ دیا
 اپنی بی بی پر یا اپنی آگھوٹ پر یا اپنے بابا پر جس کی بوز کو مجھ کا
 اور اس سے اوسط میں خدیج بن یان سے مجھ پر کذب بولو مجھ پر کذب
 بولنے والا بڑا ہے دلیہ ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اور اس سے
 اوسط میں ابی خذفہ سے ہے اوس نے کہا سنا بیٹے میمون کر دی سے

کتاب

اور اس سے

للدارقطنی عن ارفع بن خدیج قال کنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم فجاء رجل فقال يا رسول الله ان للناس
 بعدنا ثون عمتك كذا وكذا قال ما قلتها ما اقول الا ان
 من السماء ويحيى لا تكذبوا على فانه ليس كذب على
 كذب على غيري للبراءة عن ابن عمر مرفوعا (من اقوى
 القرى المرد من قوى القرى من قال على ما اقل) و
 للعقيل في كتاب الصنفاء عن اوكشة الاما رليفظ
 (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار) و
 عن غزوان بهذا اللفظ وله والطبراني الاخراد عن
 ارفع (من كذب على فليتبوا مقعده من جهنم) و
 في تاريخه عن اثلة بن اسقع سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان من اكابر ان يقول الرجل على ما لم
 له من عدا ولا كما في المدخل من طريق اخر عن اثلة
 الاسقع مرفوعا ان اقوى القرى من قولني ما لم اقله او
 اري عينيه في المنام (المرد) والخطيب في تاريخه عن
 بن بشير ولفظه من كذب على فليتبوا مقعده من النار
 وللطبراني اسامة بن زيد بلفظ (من قال على ما لم اقل
 فليتبوا مقعده من النار) ولما كما في المدخل عن جابر
 بن عبد الله (اشد غضب الله على من كذب على متعمدا
 ولما كما في المدخل عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده
 مرفوعا (من كذب على متعمدا فعليه لعنة الله الملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل من صوره ولا عدله ولما كما في
 المدخل عن حذيفة (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
 من النار) ولما كما في المدخل عن عبد الله بن الزبير
 من حذيفة كذا فليتبوا مقعده من النار ولطبراني

وارقطنی میں ارفع بن خدیج سے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں
 ایک آدمی آیا اور کہنے لگا اے رسول خدا مجھے آدمی ایسی ہی حدیثیں بیان
 میں فرمائی ہیں کہ میں نے انہیں کہیں نہیں کہتا مگر وہ جو اس کے نازل ہوا حکم میں
 جو تو بول چہ کہہ کر کہہ چوٹھ بولنا اور پھر چوٹھ بولنے کی طرح نہیں ادا ہوا
 میں نے عرضی مرفوع روایت ہے کہ بڑا افسری اس حدیث کا بیان کرتا ہے کہ
 قرنی میں کہیں اور بڑے سے بڑا مقصدہ شخص ہے کہ جو چہ چاہتا ہے نہیں کہتا
 وعتیلی کی کتاب الصنفاء میں کہ کثرتا ماری ان لفظوں سے جو کوئی مجھ پر
 جو بولتا ہے اپنا کانا انا کہتا ہے۔ اور عقیلی میں عن ذات اوہن الفاظ سے اور
 سمیر بن طبری کی افرا میں ارفع سے جو کوئی مجھ پر کہے کہ وہ اپنا کانا کہتا
 میں نے جو۔ اور بن عساکر کی تاریخ میں ان بن اسقع سے کہنا کہ کفر کیا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی گالی ہے کہ کہی آدمی مجھ پر کہے کہ میں نے
 کہی اور ابن کد اور حاکم کی مدخل میں دو طرح کے روایتیں ہیں
 مرفوع روایت ہے بڑا افسر آدمی سے کہنا مجھ پر جو میں نے کہا اور کہا
 اپنی آنکھوں کو وہ خواب جو تو نے نہیں کہی اور خطیب کی تاریخ میں
 بن شہیر کی ان لفظوں سے جس شخص نے مجھ پر کہہ لیا کہ وہ اپنی گالی
 میں بنا ہے۔ اور طبرانی میں اسامہ بن زید بن ان الفاظ سے جو کوئی مجھ پر
 کہتا ہے میں نے کہا وہ اپنا کانا کہتا ہے۔ اور حاکم کے مدخل میں
 بن عبد اللہ سے ہے سختی غضب خدا کا اس شخص پر جو مجھ پر چوٹ
 بولی۔ اور حاکم کے مدخل میں بہز بن حکیم اپنے باپ سے کہ وہ اپنا کانا
 سے مرفوع روایت کرتا ہے جو شخص جو بولی جان بوجہ کہ مجھ پر
 اوپر اللہ تعالیٰ اور فرشتے اور آدمیوں سے لعنت ہونے اور
 سے مال قبول ہوگا اور نہ بدلا اور حاکم سے مدخل میں حذیفہ
 سے کہ جو شخص مجھ پر کہے کہ وہ اپنی گالی کہ میں بنا ہے۔
 اور حاکم کے مدخل میں عبد اللہ بن زید سے ان الفاظ سے جو کوئی
 مجھ پر چوٹھی حدیث بیان کرے وہ اپنی گالی کہ میں بنا ہے

۲
 خطیب
 تاریخ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

واین کتاب عن ابی هریره مرفوعاً قال لا یحبون ان
یجاء رجل ادعی الی غیر ابیه ورجل کذب علی نبیه
رجل کذب علی عبده او احد هناد واما کفری
عن ابی هریره یقول عن اهل بیت علیهم السلام
من انما و فی لفظه بیننا فیهم ولا ین صاعد فی
الطریق هذا الحديث عن سعد بن ابی قاص لفظه
قال علی ما اقول فلیتوا معة من الشام و الخلیف
التاریخ عن ابی عبید بن الجرأح لفظه من کذب علی
متعلما فلیتوا معة من الشام و لا ین عذ غرضه
لفظه من کذب علی کلمت یوم القیمة ان یعتقد من
شعبه یزین فذلک الذی ینعنی من الحديث و کذا لفظ
فی لا فاذ و الخلیف التاریخ عن سلمان انما فذلک ان
المجوز و الحافظ یوسف خلیل الدمشقی فی جملة
هذا الحديث عن ابی ذر و کذا لا ین صاعد عن سعد
بن سید لا ین صاعد عن ابی هریره رضی الله عنه (من
الحديث و اوردی محمد تاج العالی لعمدة الله و التمام
الشام احمد بن علی من کذب علی سمیع و لا ین قانع
فی صحیح ابن اسامة بن زید من یقول علی ما اقول
یفسد من الشام و ذالک لم یثبت و لا یجاء و کذا
سید الخیر و علی بن محمد بن اخیل دمشق یلزم و لم یثبت
الارض و لم یثبت فی المجوز عن عبد الله بن النضر
کذب علی ما فلیتوا معة من الشام و لا ین المجوز
من و جاء عن عبد الله بن الزبیر انما قال لا صاعد
انک و من و لا ین صاعد من الشام و لا ین صاعد
فلیتوا معة من الشام و لا ین صاعد من الشام

اور ابن عدی بن ابی هریره مرفوعاً وایت فی ابی جنت کی روایت
کے گزشتہ ایک آدمی جس نے اپنے باپ کے سوا دیکھا کسی کو
نہی پر چوبہا تیس روپیہ جیسی ایسی انگوٹھی جو اور مومناؤں کے پاس
میں اور کچھ دن ان کا خاص جو کوئی کہے جو چوبہا تیس روپیہ کا
اور ایک ایسے میں کہ نہایت خوش ہیں اور ابن عدی بن جنت
کی طرف سے حدیث و تفسیر لایا اور الحافظ ابی یوسف نے جو
چیز جو میں نہیں کہی اپنی جاگہ تک میں بنا و خلیفہ تاریخ میں ابی عبید
بن جراح سے ان لفظوں سے جو شخص جو کچھ چوبہا تیس روپیہ کا
ایک میں تھی اور ابن عدی بن جنت سے ان لفظوں سے جو شخص
بولی کا قیاس کے دن و جو کسی عمدہ تکلیف دیا جاوگا پس
بات میری حدیث کی منع کرتی ہے اور سیوطی اور قسطلانی
تاریخ میں سلمان فارسی سے اور سیوطی تاریخ میں اور الحافظ یوسف بن
دشقی ابی جنت میں سے کہ طریقت پر چوبہا تیس روپیہ کا
وغیرہ عذیب بن سید اور ابن عدی بن ابی هریره جو شخص
ابن میں یا کچھ روپیہ کو اوپر لے کر اور فرشتوں اور سبائے
لست ہے اور اس شخص جو چوبہا تیس روپیہ کا جان چوبہا تیس روپیہ کا
جمع میں سامہ بن یہ ہے جو شخص تاریخی جو میں نہیں کہا وہ
بلکہ میں بتا کہ اس حدیث کی بیان کر لی کا یہ معص ہوا کہ ایک
رسول کے ایک آدمی کسی کام کو بھیجا اس نے رسول اللہ پر جو شخص
یہ رسول ابی اوسیر دعا کی تو مر گیا اور وہ کاپیت پست گیا اور اس کو
بول گیا مگر وہ قسطنطین ابن عدی بن جنت سے کہی جو کوئی جو
چوبہا تیس روپیہ کا جان چوبہا تیس روپیہ کا جان چوبہا تیس روپیہ کا
نہ نقل کیا کہ کوئی آدمی دو سترن کو کہا کیا تم مانتے ہو
اس حدیث کی جو شخص جو کچھ چوبہا تیس روپیہ کا جان چوبہا تیس روپیہ کا
میں تم ایستہ کرے (ایک مرد ایک مرد یہ عاشق ہوا)

ایک روایت ہے کہ

الیہم السلام فقال ان رسولہ رسول اللہ بعثنی لیکم القبط
فی امیکم شفت کان یظن سیرتہ لیسما قال رجل منہ انی
علیت لیسما فقال ان فلانا انا ان یزعم انک امرنا ان یسیر
ای سیرتہ لیسما فقال الذب یا فلان اطلق معہ فان
امکنک الله منہ فاضرب عنقه واحرقہ بالنادی
اولا الا انک کفیتہ فجاءت السماء فصببت فخر جلیت
فلسعتہ افری فمات فلما بلغ ذلک النبی علیہ السلام قال
(هو فی النار) ولا یس قانع فی معجم الصحابة وابن الجوزی عن
عبد اللہ بن ابی ذری بلظہ من کذب علی متعل فلیتبع
مقتد من النار) وکن للسمعین زید بن اسد وکن للسمع
عن عفران بن حیدر المجزی قانی وابن الجوزی عن رسول اللہ
بولفظہ (من تعول علی مالم اقل فلیتبعوا ین عینی جہنم
ولا ین جہنم) وغیرہ عن عائشہ بلظہ (من قال علی عالم الا
فلیتبعوا مقتد من النار) وللدقطنی وابن الجوزی
عن امام ائم بلظہما (من کذب علی متعل فلیتبعوا مقتد
من النار) ولا ین الجوزی عن علی ولفظہ من کذب
علی رسول اللہ فاما ید مت جلیسہ من النار) ولا ین
الجوزی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال العباس بن رسول
اللہ لو اخذناک العربیا تکلم الناس فوقہ ویسعون
فقال (لا ازال هکذا یصیبہ عبادہم ویطأون عقبہ
حتى یروحنی الله منہ من کذب علی فقلعہ النار) ولا
عنک عن شعیبہ (من کذب علی متعل فلیتبعوا مقتد
من النار) وکن لابن خلیل عن زید بن ثابت کذا عن
عنکب بن قطیبہ وکن له عن الد ابی الشعاع وکن له
هذا ولا ینعم عن عبد اللہ بن رعب ولا ینعم عن جابر

رت کی وقت اور سر رست کی اہل کسیرت آیا اور اسکوا کہہا کہ میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں مجھ کو بھی تمہارا پیغمبر بھیجا کہ تمہارا جو جس کہ میں جابوٹا
اور وہ شایع وقت اسکے کہہ کر انتظار ہی کرتا تھا پس ایک آدمی اور میں رسول
اللہ طرف آیا اور کہا کہ فلان آدمی یہاں آیا ہے اسکے تہا کہ اپنے مجھے حکم دیا ہے
مہا جس کہ میں طہون ات گذارون پس فرمایا رسول اللہ اور مجھے حکم دیا ہے
فان اقل اسکو ساتھ جا اگر تجھ کو ساتھ اسکو کہانی کی قوت دے تو اسکی گردن کاٹ
اور اسکو جلا دے اور میرے پاس نہ آنا جب تک اسکا کام نہ کر لیا پس دل آیا اور
آدمی کو کہہ کر لے کر نکلا اسکو ساتھ ساتھ کاتا اور مر جوبل شد کو پھر پھر فرمایا کہ
وہ آدمی کہ میں ہوں اور میں قاتل کی جمع السعایہ میں اور میں بنی عبد اللہ میں اور
سے ان الفاظ سے لے کر باہر جو شخص جمع پر بنا ہو کہ جو پٹھ بولے کہ میں بنا
اور ایسا ہی دو نوید یہ اسے لائی میں اور ایسا ہی حکم میں عفران بن حیدر
قانی اور ابن جوزی کہ میں معاجزی ان الفاظ سے لے کر میں جو شخص بنا کر مجھ پر
وہ پیر کو نہیں کہ میں بولے کہ میں بنا ہے اور ابن عباس وغیرہ عارفانہ الفاظ
سے لے کر میں جو شخص کہ جو پیر کہ میں نہیں کہہ دینی جگہ میں بنا دے
اور اظنی میں اور ابن جوزی امام ائم اور افظان و نوکی میں جو شخص بنا ہو کہ
مجھے جو بولی دینی جگہ میں بنا ہو اور ابن عباس علی ولفظہ اور کو میں
شخص جو پٹھ بولی رسول اللہ بولے کہ میں بنا ہے اور ابن جوزی
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتا ہے عباس کہ یا رسول اللہ
اگر تم آپ کے و اطو منیر بنا دین کہ آپ دیر لوگوں سے کلام کریں لوگوں سنیں
پس فرمایا مجھ ہمیشہ کا غبار پہنچا رہا اور میرے چہرے پر پٹھ بولے کہ میں بنا
مجھے اوسے خوش کر گیا جو کوئی مجھ پر پٹھ بولے کہ میں بنا ہے اور ابن
عمر بن عبد العزیز جو شخص جو پٹھ بولی مجھ پر دینے کہ میں بنا ہے
اور ایسا ہی بن خلیل زید بن ثابت سے اور ایسا ہی وہ کعب بن قطیبہ سے
اور ایسا ہی وہ والد ابی الشعاع سے اور ایسا ہی اسیم سے ہے
اور ابی نعیم میں عبد اللہ بن رعب سے اور ابی نعیم میں جابر

الاحکام وما لاحکم فیہ کا ترجمہ ہے الزہد فی الاموال
وغیر ذلک من انواع الکلام فکلہ حرام من الکبر الکی
واقیم القیامہ باجماع المسلمین الذین یحد بہم
الاجماع الی ان قال وقد اجمع اهل الکفر والعقد علی
تحريم الکذب علی احاد الناس فکیف من قولہ شیخ
وکلامہ وحی وان کذب علیہ کذب علیہ تعالیٰ ع
(وما یطعن عن النعمان ان هو الا وحی یوحی) قال الشیخ
جلال الدین السیوطی اطلق علماء الحدیث علی انہ لا یجوز
روایۃ الموضوع فی ای معنی کان الا مقروفاً بآیات وضع
بخلاف الضعیف فانہ یجوز روایتہ فی غیر الاحکام
العقائد قال وخرجہ ببدل النور وابن جماعۃ و
الطبیعی والبلقینی والعراق قلت وقد صدق فی
عصرہ العسقلانی فی شرح غنۃ وقال لا یفتنی
توعد علیہ السلام بالنار من کذب علیہ بعد ام
بالتبلیغ عنه ففی ذلک دلیل علی انما امر ان یتبلغ
الصحیح دون السقیم والحق دون الباطل لان یتبلغ
عنه جمیع ما رو عنه لانه قال علیہ السلام (کنی بالمرقاۃ
ان یحد بکل ما سمع) اخرجه مسلم من یحد ابی هريرة
رضی اللہ عنہ ثم من وحی عن النبی علیہ السلام
حدیثا وهو شاک فی صحیحہ او غیر صحیحہ یتوکل کا حد
الکاذبین لقولہ علیہ السلام من یحد شیء منی حدیثا وهو
یری انہ کذب حیث لم یقل هو یتیقن انہ کذب
للمتر عن مثل ذلک کما الخلفاء الراشدون والصالحون
المتقیون یتقون کثرة الحدیث عن علیہ السلام وکان
ابو بکر و عمر یطالبا من روی لهما حدیثا عن علیہ

احکام میں ہر ایسی حکام میں (مثلاً ترغیب و ترہیب و عذر وغیرہ) احکام میں
کیچرفری نہیں ہے پیش سب جو شخص میں بڑی گناہوں میں اور بڑی قیمتی چیزوں میں
اجماع اور مسلمانوں کے جگہ اعتبار اجماع میں ہر یہاں تک کہ گناہ نام نہ ہو
علماء اہل عل اور عقائد اجماع کیا ہو کہ کسی آدمی پر کہ بڑے گناہ جازم ہیں لیکن
جازم کہ کذب کے کلام شرع ہے اور کلام اوسکی آدمی پر کہ بڑے گناہ جازم ہیں لیکن
پر کذب بولنا ہی اور اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہو اور نہیں بولنا ہی غیر البغی و غیر
سے نہیں کلام اوسکی گمراہی کی طرف نہ ہی بولنا ہو اور حافظ عبداللہ
سیوطی نے فرمایا کہ علماء الحدیث نے کہا کہ انہیں دلیل بیان کرنا رواست
موضوع کا جس معنی میں ہو مگر ہر طرح کہ اوسکا موضوع ہو یا بھی بیان
جگہ و خلاف حدیث ضعیف کہ روایت احکام اور غیر عقائد میں جازم ہے
کہا کہ جو شخص منہ سے کہ اوس پر حرم کیا ہے میں نام نووی وابن جماعۃ
طیبی و البقینی و العراقی میں کہتا ہوں حافظ عسقلانی شرح بخیر میں کہ
ساتھ تصریح کی ہے اور امام دارقطنی نے فرمایا کہ اگر انہیں حدیث بخیر بیان کر
اوس شخص کے جو بھولے آپ پر بعد تک کہ انہیں حدیث تبلیغ کا حدیث
اوسکو اور اس میں دلیل ہے اعتبار کہ انہیں حدیث صحیح حدیث میں بخیر بیان کر
ضعیفوں کے اور حق پر بخیر بیان کرنا باطل کے زیر کہ جمیع احادیث میں بخیر
اسلمیہ کہ انہیں حدیث فرمایا ہو کافی ہے کہ انہیں گناہ کیلئے ہی ہے کہ انہیں
کر ہی جو ادنیٰ شاہی مسلم فی ابی ہریرہ روایت کی ہے کہ کوئی شخص
روایت بیان کر ہی حسین اوسکو خوشگفتہ حدیث مسلم کا نوہ حدیث
وہ کہ ابوبکر ہی اسلمیہ کہ انہیں حدیث فی فرمایا ہے جو شخص حدیث
بیان کر ہی حالانکہ وہ اسکا کذب ظن کرنا ہو لہذا جبکہ انہیں حدیث میں بخیر
کذب نہیں فرمایا ہی یقین کرنا کہ کذب کا اوس پر نہیں کہ کوئی حدیث
اور صحابی بزرگ نہ رحمۃ اللہ علیہم اسمعیل بن ہبہ حدیث میں بیان
کرنے سے بچتی تھے اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر گواہ طلب
کرتے تھے اس شخص سے جو ایسے حدیث بیان کر ہی انہیں حدیث

لم یعمد عنه باقامة البينة عليه انه في ذلك و
كان على من يستخلفه عليه كان بعض المحتاطين من
المحدثين من الصحابة والتابعين كان يقول قريبا
من هذا او نحو هذا او شبهه هذا كل ذلك خوفا من
الزيادة والنقصان او السهو النسيان وكان من جملة
في هذا الامر والاشان ابو خيفة النعمان وقتل عليه
السلام مما يقع في آخر الزمان في امته من الوفيات
الكاذبة والاحاديث الباطلة فخرهم عن ذلك
خوفا ان يقع هالک هالک فقلد (سکون) آخر
الزمان اناس من امتي يحون ثوبكم بما لم تصحوا
ولا آباؤکم فایاکم وایاکم اخذیه مسلم من تخش
البحر برقة رضی الله عنه وهذا قبل الاسناد من الدين
لانه عليه مدار المجتهدین **فصل** قال الحافظ
الدين العراقي في كتابه المسبح بالباغت على الخلاص
من حوادث القصاص ثم انهم يعني القصاص منقول
مدائش عليه النسا من غير معرفة بالصحيح
المتقدم قالوا انفق انه نقل حديثا صحيحا كان
آخاف ذلك لانه ينقل ما لا علم له به وان صاد
الواقع كان اثما باطلا صه على ما لا يعلم قال وايضا
قال الخليل لا حد من هو بهذا الوصفان ينقل حاشا
من الكتب بل ولو من الصحيحين ما لم يقرأه على من
يعلم ذلك من اهل الحديث وقد حكى الحافظ ابو
بن خبير اتفق العلماء على انه لا يصح لمسلم ان يقول
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا حتى يكون عند
ذلك القول صرويا ول

جو انہوں نے نہ سنی ہو اور اس پر اور کچھ خوف و لاقی تھی اور حضرت علیؑ
پر قسم لیتی تھی اور بعض جیسا طو والی محدثین صحابہ اور تابعین میں جس جہت میں
بیان کرتے یہ لفظ فرماتی قربا من ہذا ونحو ہذا او شبہ ہذا یعنی وہاں غلط
قریب تھی یا ش اسکی یا کچھ مشابہ اور یہ بات اس خوف سے تھی کہ اگر بعض
میں زانی اور نقصان یا سہو و نسیان ہو اور جو شخص اس امر اور ش
میں جیسا طو کرتی تھی او لفظ نام ابو خیفہ بن نعمان رضی اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی خبر دوسری ہے کہ آخر زمان میں میری امت
میں احادیث کا ذیہ اور روایات باطلہ پھیل جائیں گی اور آنحضرتؐ
اور ایاکست کو بھی ایسے امر میں ہلاک ہو جاوے جس سے دنیا آخر زمان
میں بکھرے امت و ایسی آدمی ہو گئی کہ حدیثیں بیان کر سکیں جو زمانے
سے ہوئی اور نہ تھا یہی باوجود اسے جو یا امام مسلم فی ابوابہ چہ تہ
کی ہے اور اس پر علم کہا گیا ہے کہ نہاد ویت ہے اس کے کہ سیر و اس
مجتہدین کا ہے **فصل** اور حافظ زین الدین عراقی نے اپنی کتاب
میں جبکہ نام باغت علی الخلاص من حوادث القصاص فرمایا ہے
یہ وہ قصہ بیان کرنے والی حدیث بغیر علیہ ام کے سوا ہی مونس
مقرر اور صحت کے بیان کر دیتے ہیں کہ حافظ ظنی اگر اتفاقا مجمع
حدیث بھی بس نقل کر دی تو اس میں بھی کچھ گارہ ہو گا کیونکہ اسکی
نقل کیا اوسچہ کہ جبکہ باننا تھا اگر چہ واقع کے مطابق ہے ہو گیا
تو بھی کچھ گارہ کا سبب قدام اس کے اوسچہ کہ جبکہ باننا تھا کہا
حافظ نے جو شخص کہ ایسا ہو اسکو حدیث بیان کنی کتابوں سے
بھی جائز نہیں بلکہ اگرچہ صحیحین میں جب تک اہل حدیث سے
جو حدیث جانتے ہوں پڑھ لے۔ اور حافظ ابو کر بن زینر نے نکاح
کی ہے کہ عمار نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ کسی مسلمان
کو یہ کہنا درست نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
یوں فرمایا ہے جب تک اس کے پاس کوئی روایت موجود نہ ہو کہ

ولو علی اقل وجوه الروایات لقوله علیہ السلام

(من کذب علی محمد فلیتوبوا مقعدا

من السناد) وفي بعض الروایات

من کذب علی مطلقا من غیر تقييد

فصل قال الجوز قانی بسنده الى

العباس السراج يقول شهدت محمد بن اسمعيل

البحاري دفع اليه كتاب من ابن كرام يسأله عن

ما يحدیث الزهري عن سالم عن ابيه مرفوعا لا يما

لا يزيث لا ينفص فكتب محمد بن اسمعيل البخاري على ظهر

الكتاب من حدیث هذا استوجب له الضرب الشديد

الحبس الطويل ومرداه الذهب في الميزان وفي الميزان

ايضا قال ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول في

سويد بن النخعي هو حلال الدم وقال الحاكم انكر على

سويد حدیث فیم عشق وعف وكنتم وقال يحيى بن

سويد كره هذا الحدیث لو كان لي فرس ورحم غزوات

وفي الميزان ايضا قيل لابن عتيبة روى معلى بن

حسن ابن ابی نخعیم عن جهاذ عن عبد الله قال النقع

من اخلاق الانبياء فقال ابن عتيبة ان كان المعلى حدیث

لهذا الحدیث عن ابن ابی نخعیم ما الحجة ان يضرب

واخرجه العتيبي عن عائشة قال استكان رسول الله

السلام اذا طاع على احد من اهل بيته كذب كذب

لوزل معزاعنه حتى يحد الله نوبته واخرجه

انه علي السلام ابطال شهادة رجل في كذبه قال معولا

ادري ما تلك الكذبة كذب علي الله ام كذب علي رسول

الله صلى الله تعالى عليه **فصل** قال الدارقطني

ايك طريقته هو كذا كذا بنى عليه السلام في رواية

البحاري جرحه بولي واهل بيته كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

ايك طريقته هو كذا كذا بنى عليه السلام في رواية

البحاري جرحه بولي واهل بيته كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

هو جرحه بولي كذب كذب كذب كذب كذب كذب كذب

فان توهم متوهم ان المتكلم فمیں ہر وی حدیث
 مردود اغیبة له يقال له نيس هذا كما توهمت ذلك
 ان اجماع اهل العلم على ان هذا واجب يانه للدين و
 المسلمين وقد حدثنا القاضي احمد بن كامل حدثنا
 ابو سعيد الطوسي حدثنا ابو بكر بن خلاد قال قلت
 ليعلى بن سعيد القطن اما تحسن ان يكون هو كاذب
 الذين تركت حديثهم خصاء لك عند الله تعالى
 فقال لا ان يكون هو كاذب خصاء احبالي من يكون عليه
 عليه السلام خصمي يقول لم تنذ به لکن رب عن حد
 قال واذا كان الشاهد بالزور في حواسب يرافقه
 حقيق يجب كشف حاله فالكاذب علي رسول الله
 احق واولى لان الشاهد اذا كذب في شهادته كفر
 كذب به المتهود عليه الكاذب علي رسول الله يجل
 الحرام ويعوم الحلال ويتبوا مقعد من النار فيكيف
 لا يجوز الوقعة فمن قد تبوا مقعد من النار يكن
 على النبي المختار ثر وى عن سفیان الثوري انه
 كان يقول فلان ضعيف وفلان قوي فلان خذ
 عنه وكان لا يرى ذلك غيبة قال وسئل مالك
 سعد وابن عيينة عن الرجل لا يكون يدالك في
 الحديث فقالوا جميعا بن امره قال وقيل لشعبة هذا
 لذي نكوى الناس ليس هو غيبة فقال يا احمق
 هذا دين تركه محاباة قال وقد قال محمد بن بند
 بحر جاني لاحد بن حنبل انه ايشد علي ان قوله فلا
 ضعيف وفلان كذاب فقال احمد اذا سكنت
 اتي يعرف الجاهل الصحيح من السقيم ومراقب

اگر کوئی شخص ریشک کرے کہ جو شخص حدیث مردود میں کرے
 کلام کرے غیبت ہے تو اسکو یوں جواب دینا چاہیے کہ یہ نیک ناطق ہے
 اہل علم نے یہ بات پر اجماع کیا ہے کہ یہ کام رعایت دین و خیر خواہی مسلمانوں
 کیلئے واجب اور تحقیق حدیث ہے کہ قاضی احمد بن کامل نے اسکو ابوسید
 نے اسکو ابوبکر بن خلاد نے کہا ابوبکر بن خلاد مینے یحییٰ بن سید قطان
 سے کہا کیا تو خوف نہیں کرتا اوں شخصوں جنکی توحیدیت چھوڑ
 دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تیری فحاصم ہو گیا کہ اسکو کھانا
 ہونا میرے نزدیک بہتر ہے اسی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فحاصم ہوں اور کہیں کہ میری حدیث تو نے کذب کیوں دور کیا کہ
 اسکو اور جب تہوڑی شئی بی قدر چھوڑی گواہ ہوں تو اسکا حال ظاہر کرنا
 وجبت ہے جس شخص رسول پر چڑھ بولیکا تو اسکا کشف حال لازم
 اولی وجبت اگا کیونکہ گواہ جب پوگواہی میں جھوٹ بولے تو اسکا کذب کفر
 سے بجا وزہنیں کرنا اور کاذب رسول ہند پر فوہ حال کو حرام اور حرام
 کو حلال کر دیتا ہے اور اپنی جگہ آگ میں بناتا ہے پس کو بکارت سے شغف
 حال جو اپنی جگہ آگ میں اسبب کذب لے کر کہ نبی علیہ السلام پر بایکا
 ہوا ہمارا کرنا ناجائز ہوگا۔ پر سفیان ثوری سے مروی ہے کہ وہ کہا کرتے
 تھے فلان شخص ضعیف ہے اور فلان قوی اور فلان حدیث لو اور
 نہ لو اور اسکو غیبت نہ بجاتا تھا۔ کہا اسو امام مالک اور سعد اور ابن
 سے ایک آدمی کا سوال ہوا جو حدیث میں قوت نہ تھا تھا پس نے
 سائل سے کہا کہ اسکا احوال بیان کر کہ اسکو اسو شخص سے پوچھا گیا
 کہ جو تو کو کون میں کلام کرتا ہے کیا یہ غیبت نہیں پس کہا اسو احمق
 یہ دین اور چھوڑنا موجب خوف کا ہے۔ کہا اسو محمد بن بند
 نے احمد بن حنبل سے کہا میں اپنی نفس پر یہ بات کہنی سخت دشوار تھا
 ہوں کہ فلان ضعیف ہے اور فلان چھوٹا پس امام احمد نے کہا جب تو کرکا
 تو جاہل کیونکر مقیم کو صحیح سے پہچانے گا۔ اور روایت کی کہ نبی

الثوری مہرجل فقال کذاب والله لولا انه لا یجوز
لی ان اسکت لسکت وعن الشافعی اذا علم الرجل من
الکذب لم یسبعه السکوت علیہ لا یکون ذلک غیبہ
فان مثل العلماء کالنقاد فلا یسبغ الناقض فی دینہ ان
لا یدین الزیوف من غیرہ وكان شعبۃ بن الجراح یقول
تعالوا فاعتاب دین الله وکذا روی عن ابن عیینہ فی
المیزان قال ابن حباسہ سمعت جعفر بن ابان الصکری
یحدثنا محمد بن ریحہ حدثنا اللیث عن نافع
عن ابن عمر مرفوعاً عن رسول الله ص قد سئل عن
سکر فقد سئل عن السکریت ویدعی ان یوم القيمة این
الله فیقوم سئل المساجد فقلت یا شیخ اتق الله و
لا تکذب علی رسول الله فقال لست سنی فی حل انتم
تخسرون ولا سواد فلم اذ ان له حق حلف ان لا یخسروا
بصلان خوفه یا سلطان مع جماعة فقصص
انه صلی احمد بن حنبل ویحیی بن معین فی مسجد
الرضا فقام بین ایدیهم قاص فقال حدثنا احمد بن
حنبل ویحیی بن معین قال حدثنا عبد الله بن اوفی عن
عزرة عن ابن عمر قال قال رسول الله ص علیہ السلام
قال لا اله الا الله خلق الله الخ من کل لغة من اطاع الله
سجده ویشہ من مرجان واخذ فی قصصه نحو اس
عشرین رقة فجعل احمد بن حنبل یظن ان یحیی بن معین
یظن انی احمد فقال له انت حدثت بهذا فقال والله
سمعت بهذا الا السماعه فلما فرغ من قصصه اخذ
القطعتا ثم قد یظن بقیة ما قال لم یحیی بن معین
بید تعالی فحاجستوها لنوال فقال له یحیی بن حنبل

الثوری ایک آدمی پر گزند ہی میں فرمایا قسم اللہ کی یہ کذاب ہر اگرچہ
کہ ناسخ نہ ہوتا تو میں سپ کرتا۔ اور امام شافعی سے جب کوئی شخص کہے
محدثین جھوٹے معلوم کرے تو اسکو اس پر چپ کرنا جائز نہیں اور یہ حدیث ہو
اسلئے کہ علماء پر انہی والی کے طرح میں ہیں تو شخص اپنے دین میں پرکھنے والا
اسکو تجاویز نہیں کہ روی کو کہہ کرے بیان نہ کرے۔ اور شعب بن جراح
کہتے تھے آؤ دین اللہ میں غیبت کریں اور ایسا ہی ابن عیینہ سے مروی ہے
اور میزان میں ہے کہ ابن حباسہ نے جعفر بن ابان مصری کو کہہ کر
یہ پڑھتے سنا حدیث کی ہکو محمد بن ریحہ فی اسخ کہا حدیث کی ہکو
فی نافع سے اسخ ابن عمر سے مرفوع بیان کی ہکو جسے موسیٰ کو
ایسا اسخ چھو خوش کیا اور سخی چھو خوش کیا اسخ اسکو خوش کیا اسخ
اور سخی سخی کہتا تھا قیامت کے دن وارہ لیا جائیگا کہا ان میں اسکو شہر کیا
سوا مسجد کو کہری ہوئی ہے کہا شیخ اسد ز اور رسول اللہ ص پر کہتے
اسنی کہا نہیں تو مجھے یقین تم میرے سنا کیلئے میرا صد کرتی ہوئی ہے
اسما رفت نہ کی یہاں تک کہ اسی قسم کی کہ میں کہیں حدیث بیان نہ کرے
بکہ میں اسکو اسکا تہیو کہتا ہوں کہ خوف والا یا فصل روایت کرتے
کہ امام احمد بن حنبل اور یحیی بن معین نے مسجد میں نماز پڑھی یہ ایک سال تک
بیان کرنا لاکر اور کہا حدیث کے ہکو میں نے حدیث بن یحیی بن معین ان
عبدالزاق بن عمر اور اس قادیانہ اور اس اس کہ اس فرمایا ہر سال
صنعت اللہ ص جو شخص کہ لا الہ الا اللہ تو اللہ کا اس کے ہر ایک کلمہ ہکو
بید کرتا ہے جو چاہے اسکی سجدہ اور اسکی سجدہ گویا سخی تو اسخ اسکی قریب
میں تو اسکی بیان کے پس امام احمد بن حنبل جو کثیف دیکھنے لگا اور کہا تو نے
اسکو یہ حدیث بیان کی کہ اسخ قسم اللہ کی میں نہیں یہ حدیث اس ساعت میں
وہ اپنے قدس فراموش ہوا اور پیسے لیلے اور بیٹھ کر باقی بیسوں کی انتظار
کرے لگا تو یحیی بن معین نے ہاتھ سے اسکو بلایا وہ بحث شرک
انسان کر کے آیا یحیی نے کہا تجھ کو یہ حدیث کس نے بیان کی

هذا الحدیث فقال احمد بن حنبل و یحیی بن معین فقال
 ان یحیی بن معین و هذا الحدیث بن حنبل ما سمعنا هذا
 قط فی حدیث رسول الله ﷺ فان كان
 لا بد من الکذب فعلى غیرنا فقال له انت یحیی بن معین
 نعم قال لعلنا نسمع ان یحیی بن معین احمق ما
 الا الساعة فقال له یحیی کیف علمت انی احمق قال
 لیست الذی یحیی بن معین احمد بن حنبل غیو کما
 کتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل و یحیی بن معین
 فوضع احمد کلمة علی وجهه و قال دعه یقوم فقام
 کالسهری و یحیی و عن الطرطوشی ما دخل سلیمان بن
 مهران الا عمش البصرة نظرا لی قاص یقص فی المسجد
 حدثنا الاعمش عن ابی اسحق عن ابی وائل فوقف
 الا عمش الحلقة و جعل یتف شعرا یطه فقال لعل
 یا شیخ الاستحی عن علم و انت تفعل مثل هذا فقال
 الاعمش الذی انافیه خبر من الذی انت و ید قال کیف
 قال لانی زینة و انت و الذی انافی انا الاعمش و ما حد
 هما نقول شیئا و قال الذهبی فی المیزان قال جعفر بن
 العجاج الموصلی قد علمنا محمد بن عبد الله السمرقانی
 بموصل و حد باحدیث منا کثیر فاجتمع جماعة
 الشيوخ و صرنا الیہ لنتکر علیہ فاذا هو فی خلق من
 العامة فلما ابصرنا من بعد علمنا اجنا لنتکر
 فقال حدثنا قتیبة عن ابن بطیعة عن ابی الزبیر
 عن جابر انه علیه السلام قال القرآن کلام الله غیر
 مخلوق فلم یخبر ان تقدم علیہ خوفا من العامة
 رجعا و عن الشعبي و خلعت فی مسجد اصبی فاذا الی

کہا او سننے محمد بن حنبل و یحیی بن معین کہ یحیی بن معین
 بن معین اور یہ احمد بن حنبل کہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حدیثوں میں یہ حدیث کہیں نہیں سنی اگر تو نے ضرور چوتھی حدیث
 تو ہمارے غیر یہ بولنا پھر اس کو کہا تو یحیی بن معین کہہا اس کو ان پر کہا
 اس کو میں ہمیشہ سنتا تھا کہ یحیی بن معین احمق ہے لیکن اب
 یقین ہو گیا پس یحیی بن معین اس کو کہا تو نے کس طرح معلوم کیا کہ میں احمق
 اس کو کہا دیا میں سو کہ دو نوکی اور کئی نام یحیی بن معین اور احمد
 حنبل نہیں شیخ یہ حدیث سترہ احمد بن حنبل و یحیی بن معین کہی ہے
 یہ امام احمدی استین اپنی منہ پر لکھی اور کہلایک کہ چھوٹا سکوا جاسی اور کہ
 شمس کا رنگی ہو چلا اور ترطوشی سے ہے جب میدان ابن مہران عرفی عشر
 البصر میں داخل ہوا تو اس کو دیکھا کہ ایک شخص سجد میں مصد بیان کر رہا
 کہ کہہا اس کو حدیث کی ہمارا عشر بنی الی اسحق سے اس سے ابی وائل سے لعل
 پس عشر بنی حلقہ کی میٹھ کر بغیر کے بال او کہی نے شروع کی و کتب
 حواری عشر بنی کہہا شیخ کیا تو شرع نہیں کرتا کہ ہم عام کی باتیں کر رہے
 ہیں اور تو ایسا کرتا ہر عشر بنی کہہا حکام میں میں غفل ہو کر ہر کس
 کہ جمین تو اس کو کہہا کس طرح کہہا عشر بنی اسلے کہ میں سنت میں غفل
 ہوا تو چوتھ میں کیونکہ میں عشر بنی شیعہ تیر پاس کہی یہ حدیث
 نہیں کہ اور امام ذہبی میزان میں کہتے ہیں جعفر بن عجاج کہتے ہیں کہ ہمارے
 محمد بن احمد ستر قدوس میں یا اور ذکر حدیث میں بیان کرنا کہ ایک جامع
 کی جمع ہو اور ہم سب مل کر اس کے طرف چلی کر اور اس کے حدیثوں کا انکار کریں
 و کہہا تو عام آدمی میں میں جیسو کہ ہمارے دوسرے آئی کہہا تو معلوم کر گیا کہ انہوں
 پر انکار کر نیکی لہذا میں تبا و اس سے حدیث شروع کی حدیث کی کو تو کہتے ہیں
 ابن ابی اسحق و اس نے ابی الزبیر اس نے جابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قرآن
 کی کلام مخلوق نہیں ہیں ہم اس کے پاس کہی کہ حدیث مجہولہ و لیرجی کر کے اور
 و اس نے چلے گیا اور شیخ سے کہ میں ایک مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک

فصل فی حدیث احمد بن حنبل

حدیث احمد بن حنبل

حدیث احمد بن حنبل

فترفع في نفسك ثم تقص فترفع في نفسك حتى
تخيل لك أنك فوقهم بمنزلة التي يفيضك الله
تحت قدمهم يوم القيمة بقدر ذلك وروي الطبري
بسند جيد عن عمرو بن دينار أن ميمًا الداري
استأذن عمر في القصص فأبى أن يأذن له ثم استأذن
فقال إن شئت وإشاريكة الذبح قال العرق فأنظر
توقف عمر في أدنه في حق رجل من الصحابة الذين
كل واحد منهم عدل لمؤمن وأين مثل قتيبة في
التابعين ومن بعدهم وأخرج ابن عساكر عن
أن ميمًا الداري استأذن عمر في القصص فقال له عمر
أنت وأنت تريد لذيهم ما يؤمنك أن ترفع نفسك
تبلغ السماء ثم يفيضك الله وأخرج ابن عساكر عن
بن عبد الرحمن أن ميمًا الداري استأذن عمر في القصص
سنتين فأبى أن يأذن له فاستأذنه في يوم واحد فلما
أكثر عليه قال له ما تقول قال فقرأ عليهم القرآن آمهم
بالخير وإنها هم عن الشرف العز ذلك الذبح ثم قال
عظ قبل أن أخرج في الجمعة فكان يفعل ذلك يومًا
واحدًا في الجمعة وأخرج ابن عساكر عن إسماعيل بن
عن أبيه عن ميمًا الداري أنه استأذن عمر في القصص
فأذن له ثم مر عليه بعد فضربه بالدهة قلت ولعله
علي جلوسه المرة وروي ابن ماجه بسند حسن عن
عمر قال لم يكن القصص حتى رخص رسول الله عليه السلام
ولا زمن أبي بكر ولا زمن عمر ولا ذواه أحمد الطبراني
السائب بن يزيد وروى الطبراني عن طريق مجاهد
برو هذا عن العبادلة أي عبد الله بن عمرو وعبد الله

بن الفضل بنده ہوگا پھر قصہ کہ کیا یہ بلند ہوگا یا نہ کہ تو خیال کر کیا کہیں
تو کیا طرح انکو اوپر ہوں پس اللہ تعالیٰ تجھ کو کسی قدر کبر و فخر عطا کرے
رواؤنکی قد مونیخہ کہ کیا ہوگا اور طبرانی نے باسند جید عمرو بن دینار سے
روایت کی ہے کہ تیسیم داری حضرت عمر سے وعظ کی بابت اذن مانگا اور
فی اذن دیا پھر اذن مانگا کہا عمر نے اگر تو ذبح ہونا چاہتا ہے تو ذبح کر اور
سے کرونگ طرف اشارہ کیا عراقی کہتا ہے خیال کر کہ حضرت عمر سے
مرکز وعظ کا اذن دیا مالا کہہ ایک صحابی یونس عادل درایت اور
کہتا ہے کوئی مثل تیسیم البعین میں درو کو بھیجے ولون میں۔ اور ابن عساکر
کیر سے روایت ہے کہ تیسیم داری حضرت عمر سے وعظ کی حکم مانگا اور
حضرت عمر نے کہا کیا تو ارادہ ذبح ہونا چاہتا ہے تیسیم نفس کا بلند ہو
بے غم نہیں کرنا کہ تو اسان یکسہ پیچہ پیر تھکا دے تھکا کر دینا اور ابن عساکر
نے جید بن عبد الرحمن روایت کی ہے کہ تیسیم داری حضرت عمر سے کہی
سال تک وعظ کی بابت اذن مانگا رہا اور وہ انکار کرتی ہے تاکہ ایک
روز اوسے اذن ملے گا جیسا وہ سوچت ہے خدا کہا تو حضرت عمر کی کہا تو کیا
کہتا ہے کہا ہو سننے میں و نیز قرآن پڑھو گا اور کوئی بھی حکم کر دینا اور
کا مونیخہ کر دینا کہا عمر نے ذبح ہونا چاہتا ہے وعظ کر جیسی روز پیر
یہ مجمع کی روز کیا کرتا تھا اور ابن عساکر ابن جہل بن ابی اسہد وہ اپنے
باپ سمجھتا تیسیم داری سے روایت کی ہے کہ تیسیم داری حضرت عمر
وعظ کی بابت حکم مانگا اور کوئی حکم دیا پیر ایک ذرا پیر کزری اور کو
روان مار امین کہتا ہوں شاید اوسے مجلس مقرر ہو یا تو فی
اور ابن ماجہ نے سند حسن سے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ کہیں
تھے وعظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور ابو بکر کے زمانہ
میں اور عمر کے زمانہ میں اور ایسے ہی احمد اور طبرانی
سائب بن یزید سے روایت کی ہے۔ اور طبرانی نے عبد اللہ
سے یعنی عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن

عباس بن عبد اللہ بن الزبیر و عبد اللہ بن عمر قالوا قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (القاص فی نظر الوقت)
فہذا اخبار عن الغیب فیعد من المعجزات وحق العاقل
واخرج احمد الزہدی عن ابی الیمیم قال ذکر مویون الفضل
فقال لا یحظی القاص ثلاثا اما ان یسمی قوله بما
ہو لا بدینہ واما ان یحب بنفسہ واما ان یاہر بما
لا ینہ عمل فہذا قالہ علیہ السلام (القاص فی نظر الوقت)
ثم من جملة الاذات فی شجاس القاص ما اخرج اللور
ابی کہ اسہ اعلم و ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی قتادہ قال
ما استل علم الا القصاص سنۃ فلا یتعلق منہ
بشیء و اخرہ ابو نعیم عن سعید بن عاصم قال کان
قاص یجلس قریا من مسجد محمد بن الواسع فقہ
یوما و هو یخرج جاسا لہ صالی اری القاص یخرج
وصالی را لیمون لا ین مع وصالی اری العلون لا تقسم
وقال الصدوق اسع یا عبد اللہ ما را اری القاص اقول
من قلبک ای ان کو اذا اخرج من القلب وقع علیہ
القلب اخرج الروزی فی کتاب العلم و ابو نعیم بن
الاعمش قال سمعت ابراہیم الخفی یقول ما احد
یتغنی بلمصحة وجہ اللہ عزہ ابراہیم و لودت
انقلت منہ کما قالہ علیہ السلام و اخرج ابو نعیم بن
ابراہیم النخعی قال من جلس لعباس ابیہ فلا ینہ
الیہ و اخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن الزہدی قال
طال المجلس کان للشیطان فیہ نصیب و اخرہ ابن
البارک عن عقبۃ بن المسلم قال لحدثت مع الجبل
والرجلین والثلاثۃ والاربعۃ و اذا عظمت الحلقۃ

عباس اور عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عمر کہا انہوں نے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (قصہ خوان اسکی عذاب کی انتظاری
کرنا ہے) یہ خبری غیب سے معجزات اور حق عاقل کی جاہلی اور اگر
احمد زہدی نے ابی الیمیم سے نقل کیا ہے کہ اس نے قصہ خوان کو
کہ قصہ خوان تین باتوں کا نہیں کرنا تو اپنی بات کو فرما کر اس پر کہ
دین پر چڑھا کر اس پر اپنے نفس کی پسند کرنا ہے اور اگر اس کو قصہ خوان
اسی لئے آئے صرف اسلئے کہ اس کو علم فی فرمایا ہے (قصہ خوان کہ قصہ
انتظار کرنا ہے) پھر ان آفتوں کو قصہ خوان کو کہ اس میں ہرگز نہ
سہہ حکم و کتاب العلم میں اور ابو نعیم طبرستان نے قلابی و است کی کہ اس
اس میں نہیں فی علم کو کہ قصہ خوان اگر کوئی شخص قصہ خوان کہ
سال تک محبت کرے تو کچھ شراستہ حاصل کرے گا ابو نعیم فی حدیث
سے نقل کیا ہے کہ ایک اعظم مسجد محمد اس کی قریب بیٹھا تھا ایک
تبدیل کر کے اس میں بیٹھوں کہ اس کا کیا ہوا خبر کہ یہ وہ کہ ہم دون
دونوں اس میں آگئیں تو اس میں پڑھنا شروع نہیں کرتے ہیں
میں اس فی کہ اس میں علم سے قوم کی کوئی کلمہ نہ پڑھیں کہ اس میں
بیشے نصیحت کرتے ہیں کہ اس کی پیر کرنا اور روزی کتاب علم
ابو نعیم عن انس سے نقل کیا ہے کہ اس کے سوا کسی اور شخص
کہ اس سے کوئی شخص اس پر سہم کرے وہ اس کو غصہ مند ہی کہ اس میں
کرنا اور جو دیکھیں اس کو اس کے لئے کہ اس کو غصہ مند ہی کہ اس میں
اور اس پر اس کو اس کو اس کے لئے کہ اس کو غصہ مند ہی کہ اس میں
شخص اس کے لئے کہ اس کو اس کے لئے کہ اس کو غصہ مند ہی کہ اس میں
اور ابو نعیم نے طبرستان سے نقل کیا ہے کہ اس کو اس میں
سب مجلس میں موقوف اور میں شیطان کا حصہ نہ ہے
اور اس مبارک عقبہ بن مسلم سے نقل کرتا ہے کہ اس
آدمی یا دو یا تین یا چار کی ساتھ ہے پس جب اس کو شراستہ

تلمیذ السخاوی فی مختصر مقاصد والمشہور كما قال
 العسقلانی فی امثله العربی خالداً واء الکی **تحد**
 آیه من کتاب اللہ خیر من محمد وآلہ قال العسقلانی
 لوافق علیہ **حدیث** الانبیاء قاده والفقہاء سیاذہ
 وجماعتہم زیادۃ موضوع علاھا فی الخلائق **تحد**
 ابو حنیفہ سر لجماعتی موضوع با اتفاق الحدیثین +
تحد ابی اللہ ان یصح کتابہ قال السخاوی لا ادریہ
حدیث الابدال من لا یدلہ طرق علیہ
 مرفوعاً بالفاظ مختلفۃ لعلھا ضعیف تکررہن الدیج
 عن ابن الصلاح اخوی مارونانی لا یدل قولہ علی
 بالشام یکن الابدال واما الادباء والنجباء فقد ذکر
 بعض مشائخ الطریقہ ولا یثبت ذلک قلت قال
 الزہریشی فی مسند احمد **حدیث** عبادہ بن الصامت
 مرفوعاً الابدال فی هذه الامۃ ثلاثون مثل ابرہیم
 خلیل الرحمن کلما مات رجل ابدل الله مکانہ رجلاً وھو
 حسن لہ شاہد من حدیث ابن مسعود عن النحلیۃ قال
 السیوطی لہ مشولہ کثیرۃ ینتھائی التعلقات علی
 الموضوعات ثم افرحتھا بتأیید مستقل **تحد**
 اتحد واعنہ لفقوہ ابادی فان لھم د ولہ یوم القیمۃ
 فاذا کان یوم القیمۃ نادى مناد سیر والی الفقراء
 فیعتد رالیم كما یعتد راحد کما لی احیہ فی الدنیا
 قال العسقلانی لا اصل لہ وقال السخاوی بعد ايراد
 احادیث بمعنہ وکل هذا باطل وسبق المحکم بن
 اللذہبی وابن تیمیہ وغیرہما ذکرہ ابن الدبیج
 قال شیخ مشائخنا الحافظ جلال الدین السیوطی

شاہد سخاوی اپنے مختصر مقاصد میں کہا ہے اور مشہور یہ ہے کہ
 عسقلانی کہا ہے عرب کی مثال ہے تخریرو کا داغ ہے حدیث
 ایسا یہ کلام آگے بہتر ہے محمد سے اور اسکی آل سے کہا عسقلانی
 میں اس پر واقف نہیں ہوا حدیث انبیاء کہنے والی میں اذنیہ
 سرار میں اور اسکی مجلس علم زیادہ کرتی ہے خلاصہ میں ہے کہ یہ
 موضوع ہے حدیث ابو حنیفہ سر است کا چرغ ہے با اتفاق
 موضوع ہے حدیث انکار کہ آگے کہ اپنی کتاب کو صحیح کہہ گا کہا
 فی من اسکو نہیں بچا تا حدیث ابدال دلیا وکس میں بہت طرق
 انس سے مرفوعاً وہی ہے کہ سب ضعیف ہیں اسکو ابوی سمیع ذکر کیا
 ہے اور ابن صلاح سے ہے تو نیز طریقوں سے جو ابدال کی باب میں بیان
 میں علی کا قول ہے کہ شام میں ابدال سمیع ہیں لیکن ابوی سمیع نے
 بعض شایخوں کی انوکھ طریق بیان میں اور اسنو ثابت کوئی نہیں نہیں
 کہتا ہوں نہ کشتی میں کہا ہی کہ مسند امام احمد میں عبادہ بن صامت سے مرفوعاً
 روایت ہے اس است میں تیس ابدال میں ہر ایک شمل ابراہیم خلیل
 کے جب ایک آدمی مرے تو ابدال کا واسطی چاہے دوسرے کو کہہ کر دیتا ہے یہ
 حدیث حسن ابن مسعود حدیث جو جدید ہے اسکی شاہد امام بیہق
 فی کہا ہے اسکی بہت شاہد ہیں مختلفات علی الموضوعات میں بیان
 ہیں یہ میرے ایک سال اس باب میں مستقل کہے حدیث
 ابو یوسف فقیر دیکھے نزدیک نہیں کیونکہ اسکی لئے قیامت دن کی ہے
 میں جب قیامت آگے ہوگا تو انہ کو فریاد آئے کہ کیا فقیر دیکھی طرف ملے
 ہر ایک دیکھی طرف عدل کیا عبادہ کہ ایک تم سب دنیا میں بوجھائی کی طرف
 کہتا ہے کہ عسقلانی کا کہہ اصل نہیں سخاوی نے پھر لانی اون حادث کی
 جو اس کے سن میں ہیں کہا ہے یہ سب باطل میں ابن بیہق ذکر کیا ہے
 زہری ابن تیمیہ اس باب میں اسکا حکم کرنی میں سبقت لے گئے ہیں
 میں کہتا ہوں کہ شایخ شیخ حافظ جلال الدین السیوطی فی فرمایا

ابو حنیفہ سر است کا چرغ ہے

روى ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی موسیٰ صدیق الخدش
وهو یأخذ وعند الفقراء ایدی فان لهم دولة
یوم القیمۃ حدیث اتقوا البر وفانہ قتل ایاکم
ابالذواء قال السخاوی لا اصل له فان کان واردا
فیصاح الی تاویل فان ابالذواء عاش بعد علیہ
السلام دھرا قال السنوفی ویکون تاویله فانہ علیہ السلام
عبر عن المضارع بالماضی لتحقق وقوعہ باخبار الصحابہ
حدیث اتقوا العاصات قال السخاوی لا واقف علیہ
بهذا للفظ حدیث اتقوا مواضع التعمیم هو معنی
قولہ عمر من سالت مسالت التعمیم اھم رواہ البخاری
فی مکارم الاخلاق عن عمرو موقوف باللفظ من قام بنفسہ
مقام التعمیم فلا یلزم من اساء الظن بحدیث
اتقوا شر من احسن الیہ قال السخاوی لا اعرفہ ویشیر
ان یکون من کلام بعض السلف فی المجاہدۃ للذوائب
عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ موقوفاً بالکرم یلین اذا استعطف
للنعم ینفسوا اذا لطف حدیث اخذوا صغیر الوجہ فان
ان لم یکن من علیہا وسہر فانہ من علیہ فی قلوبہم
اور مدہ الدلیلی فی مسندہ عن ابن عباس قال العسقلانی
لما قف له علی اصل وان ذکرہ ابن القیم فی الطب التبری
لہ فذلک بخیر سبیل حدیث اجتماع الخضر الیہا
علیہما السلام فی الموسم کل عام قال الحافظ العسقلانی
لا ینبت فیہ شیء اقول لعلہ ادا وہ عدم الصخۃ و
الاقتل خرج العقیل والد رقتی فی الافراد وابن
عسا کر عن ابن عباس عن النبی علیہ السلام قال یلتقی
الخضر والیاس کل عام فی الموسم فیخلق کل واحدہما

ابتداء اس حدیث کا ابو نعیم فی حلیۃ میں ابو موسیٰ اس طرح بیان کیا کہ
اور ان لوگوں کو فقیر و کمزور بنائیں کیونکہ ان کا غلبہ ہے
قیامت کے روز حدیث پھر سرحد کو نہ کہ اس شہر کے باہر ابالذواء
کو قتل کیا کہ اس کا سوا کسی اسکا کچھ اصل نہیں اگر یہ آنحضرت کی ثابت ہوئی
تو تب ہی تاویل کے حاجت تھی کیونکہ ابالذواء آنحضرت کے بعد نہایت
زندہ رہا سنو فی کہ اس کی تاویل اس طرح ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم زمانہ ماضی کو مضارع بیان کیا کہ کیونکہ انخبار آنحضرت و قوا
ہو یا یقینی الثبوت حدیث پھر آفتونہ کہ اس کا سوا کسی میں ان لفظوں کو
اسیر واقف نہیں ہوا حدیث تہمت کی جگہ ہے پھر یہ حضرت عمر کے
قول کی معنی ہیں یہ ہے جو شخص تہمت کی رہتو پھر جلیک ماتم ہو گا نہ الظم
اس کا م الاخلاق میں عمری موقوف ان لفظوں کو ساتھ لیا گیا ہے جو شخص
اپنے نفس کو مقام تہمت میں نہ لے کر اپنا پیش نہ لے کر اس کو جس اور کس کو
میں نظر کیا کہ حدیث پھر اس کے شر سے جس کی طرف تہمت کی گئی کہ اس کا
فی میں اس کو نہیں پہچانا اور بعض سلف کی کلام مشابہ اور مجاہدہ
میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ موقوف وایت ہو کر ہم ہوتا ہے جب
اس کی طرف کوئی تہمت نہ ہو اور بغیر سخت ہوتا ہے جب کسی کی حدیث زندہ
والو خوف کرو کیونکہ زندہ و بیداری اور جاگت نہیں بلکہ اس کے کہ نہ زندہ
اس کا تو نہ زیب تیار دلیلی اس کو پھر سند میں ابن عباس لایا گیا کہ اس کا
نے میں اس کی اصل پھر نہیں ہوا اگرچہ ابن قیوم فی اس کو طب نبوی میں لکھ
کیا ہے وہ ہی بداندہ حدیث خضر اور الیاس علیہم السلام جمع ہیں ہر
سال جمع ہوتے ہیں حافظ عسقلانی کہ اس میں کوئی شہر ثابت نہیں ہے
میں کہتا ہوں شاید اس کی اس سے عدم صحت کا ارادہ ہو گا لیکن اس
باب میں کوئی صحیح حدیث نہیں) و اگر عقیلہ اور واقظنی نے افراد
میں ہوں بن عمار بن ابی عیسیٰ اس کی تاویل صلی اللہ علیہ وسلم
روایت ہے کہ عقیلہ اور الیاس ہر سال جمع ہیں ہر ایک

القاسم بن محمد قال کان اختلاف اصحاب محمد ^{رحمہ}
 للناس قلت ومفہومہ ان اختلاف غیر ہذا لاف
 زحمة ونفۃ وعبایہ معنی وان اختلفت مبنی تعد
 لا یجتمع امتی علی ضلالۃ رواہ ابن ابی عاصم فی السنن
 من حدیث انس رواہ الترمذی من تحد ابن عمر
 لا یجمع اللہ ہذا الامۃ علی ضلالۃ ابدا فی مستدرک
 الحاكم عن ابن عباس دفعہ لا یجمع اللہ ہذا الامۃ
 علی ضلالۃ ویدلہ مع الجماعة درود احمد مسند
 والطبرانی فی الکبیر عن ابی نصرۃ الغفاری مرفوعا فی
 تحد فیہ سالت ربی ان لا یجمع امتی علی ضلالۃ فان
 حدیث لغزوہ من مزینت آخرہ عن اللہ یعنی
 الفساد فی الہدایۃ حدیث مشہور قال ابن اللہام لا
 دفعہ ضلالۃ عن شہرتہ والصحیحانہ موقوف علیہ
 ابن مسعود تحد اخفوا الخطان واعلموا النکاح
 قال السیادی لا اصل للاول وقد وردت احادیث
 تنہد للاعلان بالمختان حدیث اذا اردت ان
 اخرجک لدنیاء بدلت بیتی فخرتہ ثم اخرجک لدنیاء
 العراق فی غزیرہ الا حیاء لا اصل لہ حدیث اذا
 انزلہ الی سماء الدنیاء من عرشہ بذا منہ
 محدثہ وجال حدیث اذا اکلتمہ فاعضوا ترجمہ
 السخاوی ولو یتکلم علیہ قال ابن ابی عمیر وساقی عیدہم
 من شربہ علیہ السلام الفضل من اللبن وکذا سلت
 القصصہ فی الصحیح یردہ قلت لکن یوافیہ قد
 لا خیر فی طعام ولا شراب لعلہ سؤر ویتحد اذا شرب
 فاستغوا ذکرہا عیاض بن ابی الاثیر الثانی والجمع بانہ

قاسم بن محمد ذکر کیا ہے کہ کہا اس اختلاف اصحاب محمد کا اور یہ
 کہ لئے رحمت تہا میں کہتا ہوں مفہوم اسکا یہ ہے کہ اختلاف غیر اس
 امت کا نہ تھا بل موجب ابی اور اسکی یہ حدیث باعتبار معنی کے
 تائید کرتی ہے اگرچہ مبنی میں مختلف ہے میرا است گمراہی پر جمع نہ ہو
 ابن ابی عاصم فی مسند میں انس سے روایت کی ہے اور ترمذی انس
 سے ان لفظوں کے لایا ہے کہ جمع کر گیا اللہ تعالیٰ گمراہی پر جمعیت اور ہر ایک
 حکام میں ابن عباس سے مرفوع روایت ہے کہ جمع کر گیا اللہ تعالیٰ اس امت
 گمراہی پر اور ہر ایک جماعت کے ساتھ روایت کیا احمد مسند
 اور طبرانی کبیر میں ابی نصرہ غفاری سے مرفوعا ہی حدیث میں لایا ہے
 سوال کیا میں نے سنا ہے کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو لیں گے
 میرا سوال قبول کیا ہے حدیث پیچھے کر دو کہ تو کہو صحیح ہے
 او کہو اللہ پیچھے کیا ہے یا میں کہہ کر حدیث مشہور ہے کہا ابن ہشام
 اسکا مرفوع ہونا ہی ثابت نہیں ہے چنانچہ کہ مشہور صحیح ہے کہ ان
 مسود پر موقوف ہے حدیث فخرتہ پوشند کرد اور نکاح کو مشہور کرد
 کہا سخاوی نے پہلے کا کچھ اصل نہیں ہے بلکہ بعض اسی میں جو تفسیر کی گئی
 کے شام میں حدیث جب میں راوہ کہتا ہوں کہ دنیا کو خیر کر دے
 تو اپنے گھر کو شرم ہوتا ہوں پس خراب کرتا ہوں چہ خراب کرتا ہوں
 دنیا کو کہا عراقی نے تخریج الاحیاء میں اسکا کچھ اصل نہیں حدیث
 جب اللہ تعالیٰ آسمان نیکی طرف نزول کا ارادہ کرے تو اپنے عرش سے
 بلند تاراج کر کے بیان نیو کمال میں حدیث ہے جب ہم کہاں کو ہر ضلال
 سخاوی نے سکون بیان کیا اور اس پر کچھ کلام نہیں کیا کہ ابن مسعود نے جو حدیث
 میں آنحضرت کا دودھ کا پس لفظ پینا اور پیا لفظ چاشنی ثبوت ہے اسکا
 روایت ہے کہ میں کہتا ہوں لکن یہ حدیث اسکی موافقت میں نہیں ہے
 لیکر اس طعام اور پانی میں جسکا جو نہاں ہے وہ حدیث میں سے موافقت
 پانی میں جو چاہیے وہ صحیح ہے اسکو ذکر کیا اور ذکر کر کے اسکا

ترجمہ

وَكُنَّا أَقْوَامًا لَا نَأْتِي الرَّجُلَ ابْنَصْنَه فَيَقُولُ كَيْفَ
 اصْبَحْتَ فَيُلَاحِظُ لَهُ قَلْبِي فَكَيْفَ بَيْنَ أَكْلِ ثَرِيدِهِمْ قَدْ
 بِسَاهُمْ وَمِنْ شَرِّهِمْ وَالثَّوَمُ لَا يَقْبَلُ الْعَاجِزُ عِنْدَ نَهْ
 بِرَعَاهُ قَلْبِي وَقِيلَ مَا أَقْبَمَ أَنْ يَطْلُبَ الْعَالَمُ فَيَقَالَ هُوَ
 الْأَمِيرُ وَقُلْتُ قِيلَ بَيْنَ الْفَقِيرِ عَلَى يَابِ الْأَمِيرِ وَنَعْمَ
 بِيَابِ الْفَقِيرِ حَدِيثٌ شَا ذَامَتِ الْحَبَّةُ سَقَطَتْ
 شُرُوطُ الْأَدَبِ لِأَنَّ الدَّيْعَ لَيْسَ بِحَدِيثٍ قُلْتُ بَلْ هُوَ
 مِنْ كَلَامِ الْحَنِيدِ كَمَا فِي الرِّسَالَةِ الْمُشْتَبِهَةِ بِلَفْظِ سَقَطَتْ
 شُرُوطُهَا دَبَّهَا وَيُقَالُ سَقَطَ الْأَدَبُ حَدِيثٌ أَذَا
 حَلِيَّتُمْ عَلَى فَمِهَا أَيْ دَخَلُوا الْأَنْبِيَاءُ مَعِيَ رَأَى وَفَعَّلَا
 قَالَ السَّخَاوِيُّ لَمَّا أَقْبَلَ عَلَيْهِ هَذَا اللَّفْظُ حَدِيثٌ
 أَذَا كَانَ الْفِي ذِرَاعٍ وَنُصِفَ إِلَى ذِرَاعَيْنِ فَصَلُّوا عَلَيْهِمْ
 بِأَطْلٍ حَدِيثٌ أَذْكَبُ وَلَدَكَ وَلَعَنَهُ لَيْزٌ هَذَا
 اللَّفْظُ وَهُوَ مَعْنَى تَحَدَّى أَوْ رَحَّ الطَّبْرَ فِي الْأَوْسَطِ لَوْ أَنَّ
 وَالذَّرْطُ فِي مَرْفُوعِ الْوَلَدِ سَبْعَ سَنِينَ سَيِّدٌ مُبَارَكٌ
 سَبْعَ سَنِينَ أَوْ وَزِيرٌ فَازِ رَضِيَّتْ مَكَانَتُهُ وَلَا فَاخِرَ
 عَلَى حَبْنِهِ فَقَدْ عَذَّرْتُ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ وَسَدْتُ
 حَدِيثٌ أَذْكَبُ أَحَدُكُمْ فَلَا يَكْتَبُ عَلَيْهِ فَا
 اسْمُ شَيْطَانٍ لَكِنْ يَكْتَبُ عَلَيْهِ اللَّهُ مَوْضِعَ كَمَا فِي الْأَلْفَا
 حَدِيثٌ أَذْكَبُ عَلَى الْمَاءِ فَلَا يَخْلُ بِالْمَاءِ قَالَ الشَّافِعِيُّ
 لَمَّا أَقْبَلَ حَلِيَّةٌ حَدِيثٌ أَذَا وَقَعَ الذَّبَابُ أَذَا لَعَنَ
 فَا مَقْلُوعٌ صَحِيحٌ وَأَمَّا فَا مَقْلُوعٌ فَذَلِكَ مَقْلُوعٌ فَصْنَعُ مَوْضِعُ
 عَلِيٍّ مَا فِي الْخَرْبِ حَدِيثٌ أَرْبَعٌ لَا يَشْبَعْنَ مِنْ
 أَرْبَعٍ أَوْ مِنْ مَطْرٍ وَاقْتِمْ ذِكْرَ وَعَيْنٍ مِنْ نَظَرٍ
 عَالَمٌ مِنْ عِلْمٍ مَوْضِعٌ كَمَا ذَكَرَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ قَالَ السَّخَاوِيُّ

تو یہ بات وار ہوئی ہے یا نہ نہ کرنا جو کیلئے سیر پاس نہمت کر
 رعایت کرے و سکی دل سیر او کہا گیا کہ کسی سے قیم بات کہ ملک کیا
 عالم کو اور نہ کچھ روزہ پڑا وہ کہا گیا ہے باہر فقیر وار پیر رو لیا ہے
 اور در فقیر پر حدیث جب محبت صادق ہوگا تو شرطین اور کجا
 میں کہا ابن بیہقی نے محدثین میں کہتا ہوں کہ جو حدیث کا نام سیرا کہ
 سال فقیر میں ان لفظوں سے اور کہ لو کہ شرطین جاتی ہیں کہا جاتا
 اور کہا ہے حدیث جب تم پیر پیر میں عام کرو بغیر دوسرے پیر اور
 سیرا کہ اور کچھ ساتھ میں مل کر دے کہا سخاوی میں ان لفظوں
 ساتھ ہر ایک حدیث جیسا کہ پیر پیر کے ساتھ اور کچھ لفظوں
 پیر ہوا اہل ہے حدیث جب ہر مٹا سیرا اور کچھ لفظوں
 ہیں کہ لیکن یہ نسخہ لو میں دیکھتے ہیں طبرانی اوسط میں لایا ہے اور بغیر
 دار فطنی مرفوع لایا میں اور کاسا بس کاسا اور سیرا اور سات برس کا غار
 اور سیرا اور سات برس کا ہائی اور وزیر اگر تو او کی تیرہ پیر پیر تو ہر پیر
 اور کہ طرانی پرا تو اسکی عذر کو جو زبان تیری اور او کہ ہے پیر پیر
 جب کہ کوئی تم میں تو او سیرا کہ لفظ لکھ کیونکہ یہ شیطان اس
 لیکن او سیرا کہ ہے مَوْضِعُ ہے جیسا کہ لائی میں ہے حدیث
 جب پانی پر ہو تو پانی کے ساتھ بھل مت کر۔ کہا سخاوی میں
 وقف نہیں ہوا حدیث جب کہ کسی کے برتن میں اگر
 تو او کو غوطہ دو۔ صحیح ہے لیکن غوطہ دو پیر کا لویہ الفاظ مرفوع
 ہیں جیسا کہ مغرب میں ہے حدیث چار چیزیں نہیں
 ہوتیں چار چیزیں پانی سے اور عورت سر و اور اگر کہ نظر سے اور
 علم سے مَوْضِعُ ہے۔ جیسا کہ ابن جوینی نے ذکر کیا ہے کہ سخاوی

اور یہاں ہی یہ قول اور کما میں اس پر آدمی کو مٹا ہوں جب کو میں ستر
 جانا ہوں پس میرا کہ کچھ طرح تو فی صبح کی تو میرا دل ترم ہوا کہ
 پس کچھ حال پر لوں شخص کجا جو انکا شریک کہا ہے اور انکی بیجا و پیشہ
 ہو سہم یہ بات وار ہوئی ہے یا نہ نہ کرنا جو کیلئے سیر پاس نہمت کر
 رعایت کرے و سکی دل سیر او کہا گیا کہ کسی سے قیم بات کہ ملک کیا
 عالم کو اور نہ کچھ روزہ پڑا وہ کہا گیا ہے باہر فقیر وار پیر رو لیا ہے
 اور در فقیر پر حدیث جب محبت صادق ہوگا تو شرطین اور کجا
 میں کہا ابن بیہقی نے محدثین میں کہتا ہوں کہ جو حدیث کا نام سیرا کہ
 سال فقیر میں ان لفظوں سے اور کہ لو کہ شرطین جاتی ہیں کہا جاتا
 اور کہا ہے حدیث جب تم پیر پیر میں عام کرو بغیر دوسرے پیر اور
 سیرا کہ اور کچھ ساتھ میں مل کر دے کہا سخاوی میں ان لفظوں
 ساتھ ہر ایک حدیث جیسا کہ پیر پیر کے ساتھ اور کچھ لفظوں
 پیر ہوا اہل ہے حدیث جب ہر مٹا سیرا اور کچھ لفظوں
 ہیں کہ لیکن یہ نسخہ لو میں دیکھتے ہیں طبرانی اوسط میں لایا ہے اور بغیر
 دار فطنی مرفوع لایا میں اور کاسا بس کاسا اور سیرا اور سات برس کا غار
 اور سیرا اور سات برس کا ہائی اور وزیر اگر تو او کی تیرہ پیر پیر تو ہر پیر
 اور کہ طرانی پرا تو اسکی عذر کو جو زبان تیری اور او کہ ہے پیر پیر
 جب کہ کوئی تم میں تو او سیرا کہ لفظ لکھ کیونکہ یہ شیطان اس
 لیکن او سیرا کہ ہے مَوْضِعُ ہے جیسا کہ لائی میں ہے حدیث
 جب پانی پر ہو تو پانی کے ساتھ بھل مت کر۔ کہا سخاوی میں
 وقف نہیں ہوا حدیث جب کہ کسی کے برتن میں اگر
 تو او کو غوطہ دو۔ صحیح ہے لیکن غوطہ دو پیر کا لویہ الفاظ مرفوع
 ہیں جیسا کہ مغرب میں ہے حدیث چار چیزیں نہیں
 ہوتیں چار چیزیں پانی سے اور عورت سر و اور اگر کہ نظر سے اور
 علم سے مَوْضِعُ ہے۔ جیسا کہ ابن جوینی نے ذکر کیا ہے کہ سخاوی

وذكره الحاكم في تاريخ نيسابور و ابو نعیم في الحلیة
من تحد سليمان التیمی عن محمد بن الفضل بن عیث بن
انهم بالوضع والکذب قالوا لکشی و رواه ابو عبد
من حدیث عائشة و قال منکر و قال المنوق ^{ابن}
سافی المشهور انه کلام الحكماء حدیث الارز
لیس ثابت ذکره ابن الدبیع قلت قد خرج ابو نعیم
فی الطب النبوی عن علی مرفوعا سید طهام الدی
التم ثم الارز و کذا رواه الدیلمی حدیث
الارض فی البحر کالاصطیل فی البر لم یوجد له اصل
حدیث الارضون شیخ کل ارض بنی کعبیکم
برو عن ابن عباس قال ابن کثیر بعد عزوه لاین جبر
وهو محمودان صح نقله ای عن ابن عباس رضی الله
عنهما انه اخذ من الاسرائیلیة و ذلك مما لا یأخذ
له یصح سند الی مصوم فهو مرد و علی قائله تحد
الارض المقدس لا تقدس احدا غای قدس الانسان
عمله او مرد و مالک فی الموطأ عن یحیی بن سعیدان
ابا الداء کتب علی سلمان ان هلم الی الارض المقد
فکتب الیه سلمان ان الارض الحمر و ذکره و هو مع کون
موقفا منقطع وقد ذکر ابن مالک فی شرح خطبة
لشارق کان والذی یقول حاکیا عن مشائخه ان
من دفن بمكة ولم یکن لا یقابها ینقله اللمکة
لکنی لم اجد فیہ رواية تحد استفتحوا بالصدق
و یقتضاه الدین ید علی الاسنة و لم اجد هذا
لفظ ذکره ابن الدبیع حدیث اسمجد للقر
مانه رواه ابو نعیم فی الحلیة عن طاوس قال کان

حاکم کے تاریخ نيسابور میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں حدیث سلیمان بن
سے محمد بن فضل بن عیث سے ذکر کیا ہے کہ یہ وضع اور کذب متہم ہے
برکشی نے اور اسکو ابن عیث فی حدیث عائشہ کی روایت کے بعد کہا اسکو
اور کہا منوقی نے یہ حکماری کلام سے مشابہ ہے حدیث چاول کے
ثابت نہیں ہے اسکو ابن ربیع نے ذکر کیا ہے میں کہتا ہوں ابو نعیم نے
طیب نبوی میں علی سے مرفوع روایت کی ہے دنیا کے طعناں کا
مزار گوشت ہے بعد اسکی چاول اور ایسا ہی دہلی نے ذکر کیا ہے
حدیث زمین پانی میں مثل طویل کے ہونے کے کہیں۔ اسکا اصل
انہیں پایا گیا حدیث سات زمین ہیں ہر زمین میں نبی ہے
مثل نبی تمہاری کے۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ ابن کثیر نے بعد
اسکے نسبت کر نیکی ابن جریر کی طرف اگر نقل ابن عباس سے آتا
ہو جائی تو پھر محمول ہے کہ اس نے اسراہیلیوں کی ہو اور یاد
مثل اسکے اگر سند انکی آنحضرت تک صحیح نہ ہو تو اسکے قائل
پر مردود ہیں حدیث میں مقدس کجاں کہیں کرتی لیکن
کو اسکے پکاک کرتے ہیں۔ مالک نے سوطا میں یحیی بن سعید روایت
ہے کہ ابوالدروانی سلمان کی طرف لکھا کہ تو زمین مقدس کے طرف
چلا آ۔ پس سلمان اسکی طرف لکھا کہ زمین الہ اور ذکر کیا اسے
باوجودیکہ یہ روقوف ہی منقطع ہے۔ اور ابن مالک نے شارح
کے خطبہ کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ میرا والد بعض مشائخ سے صحابی
کہا تھا جو شخص کہ میں دفن کیا جاؤی اور اسکے لائق نہ ہوا اسکو
فرشتے اوٹھا دیتے ہیں لیکن میں نے اسکوئی روایت نہیں دیکھتے
حدیث طلب فتح کی کرو ساتھ صدقوں کے یاد اور کرنے فرض
کے۔ یہ حدیث زبانوں پر پرتی ہے اور میں نے اسکو ان لفظوں
سے نہیں دیکھا ذکر کیا اسکو ابن ربیع نے حدیث سحر کے
سردار کے لئے اسکے زمانہ میں ابو نعیم علیہ السلام سے روایت کیا

یقال فقد کره انتھ اور وہ السیوط حدیث اسمع

یا جارة قالہ الحجاج لانس حین شکامہ انما شمل

ممثلک کھٹل الذی قال یا ک اعنی واسمعی باجا

حدیث اشہد انی رسول اللہ قالہ الرافعی القول

انہ کان یقول فی شہد اشہد انی رسول اللہ قالہ

العسقلانی فی تخلص غریبہ ولا اصل لذلک بل

الفاظ الشہد متواترۃ عنہ فانہ کان یقول الشہد

ان محمد رسول اللہ وان محمدا عنہ ورسولہ لما

فی غیر الشہد فقد ورد فی حدیث سلمۃ بن اکوع

لما خفت زواد القوم فذکر الحدیث ثم قال الشہد

ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ وکذا حین بشرہ

جابر بوفاء دین ابیہ وبالفضل لبرکۃ دعائہ قالہ

اشہد انی رسول اللہ **شہد** اکرام المیت دفنہ قالہ

السخاوی لعواقف علیہ مرفوعا واما اخرجه ابن

ابی الدنیا من جہۃ ابوب السخجیۃ قال کان یقال

کرامۃ المیت علی اہلہ تعجیلہ الی قبرتہ ویشہد لہ

شہدا ثم عوا بالجنارۃ قالہ وقد عدا لہ یقنی بابا

الاستحباب تعجیل یحییٰ المیت اذا بان موتہ واوردہ

سارواہ الطبرانی بسندہ مرفوعا لا یبغی لجیفۃ مسلم

ان تعبس بہن فہم فی اہلہ الحدیث والطبرانی

من حدیث ابن عمر مرفوعا اذا مات احدکم فلا

تعبسوا واسرعوا الی قبرہ وفی لفظ من مات فی

بکۃ فلا یقلیلن الا فی قبرہ ومن مات عشیۃ فلا

یدیقن الا فی قبرہ ثم قال السخاوی اہل مکۃ فی

عن هذا فانہم غالباً یجیشون بعیتہم بعیداً لظہ

کہا جاتا تھا پس اسی کو ذکر کیا تھی اسکو سید علی ایام حدیث

سن تون او ہمسائروالی حاج فی انس کے کہا ہر جبا ورس کے سے

شکایت کی میری مثال دیتی ہے مثال دس شخص کی طرح کہ کہا اوس کے

مرد کہتا ہوں اوس تو ہی ہے اسکا حدیث میں کہ اپنی تیاہوں کے میں سول

کاہوں کہا رافعی نے منقول ہے کہ آنحضرت اپنی شہادت تھی تھے میں کو اس

وتیاہوں کے میں سول کہتا ہوں کہ اے عقیل شخص میں سکا کہ اصل نہیں

الفاظ شہد کی آنحضرت بطور تواتر کی ثابت میں ہیں حضرت کہتے تھے

اگر اہر تیاہوں کہ محمد رسول اللہ کا ہوا تحقیق محمد اسکا بندہ اور

اوسکا ہر لیکن غیر شہد میں حدیث سلمۃ بن اکوع میں کہ وہ اسکا جب

قوم کو خود اسکا کہ سولے بعد بے حدیث کی بیان کیا میں کہ اپنی

ہوں کہ سوا اسکا کوئی اپنی عبادت کی انیت اور میں سول اسکا کہ

اور ایسا ہی جیسا بنی آنحضرت کو بشارت دے کہ میں اپنی عالمی برکت

باکے قرضہ لایا کہ ہر وسوت آنحضرت کو فرمایا میں کہ ہے دیتا ہوں کہ میں

اوسکا ہوں حدیث میں کہ تعظیم کا دفن کرنا ہے کہا سخاوی نے

اسکے مرفوع ہو پورہ انف نہیں لیکن اسکا اس کے الدنیا فی ابوتی

سے نقل کیا ہے کہ کہا اوس کہ جاتا تھا تعظیم کے اسکے اہل یہ کہ اسکا

بیجا میں اسکو اسکی قبر کی طرف اور حدیث بعد کہ اسکا غبار اسکی شاہ

کہا اوس ہی میں نے میں ایک سنت کیا ہے جسکی ہوتی تھی قبر میں

تعمیر اسکی جگہ کی مسجد اور میں رسول جبرائیل مرفوع ہے

کی ہے میں ان کو رسول اللہ کہنے لگا اسکا کہ میں اور طبرانی میں اس

سے مرفوع ہے جب کوئی تم میں سے مرے اور کو قید نہ کر اور جلدی اچھا کر

قبر کی طرف اور اسکا کہ طرح ہر شخص صبر کو مری پس قبول کرے کہ

قبر میں اور جو شخص مثلاً کثرت کریں رات گزارے مگر اپنی قبر میں یہ

کہا سخاوی نے اور اہل مکہ کے اس سے غافل ہیں کیونکہ وہ ان

لا۔۔۔ میں اپنے میثون کو بعد ظہر کے

او وقت التسميم في السحر وقد يكون مات قبل التوبين
 بكثر فيصنونه عند الكعبة حتى يصل الصبح للصبر
 ثم يصلي عليه قال الخطابي ولقد صد رحمه الله
 انك اذ لك وقد كان ينكر ذلك عليهم شيئا العا
 بالله محمد بن عراق قلت وقد يعتقد لاهل مكة في
 تأخيرهم انه لاجل اجتماع المسلمين في الصلوة وتبني
 الجنازة لاسيما في الازمنة الحارة والله اعلم العا
 الحسنة والبدع المستحسنة وقد صرح عن ابن
 مرفوعا وموقوف اماره الله امون حسنا فهو عند
 حسن حديث اكرموا الخبز له طرق ^{مضطر} كلها
 وبعضها اسند في الضعف من بعض قال السخاوي
 ولا يتهيأ عليه الحكم بالوضع لاسيما في الاستدلال
 للحاكم عن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام
 قال اكرموا الخبز وقال المسقلاني فهذا شاهد صالح
 قلت فكذا خرج البغوي في مجمعه الصحابة زيادة
 الله انزله من بركات السماء حديث الكومالين
 فان الله يستخرج بهم المحقوق ويدفعهم الظلم قال
 العقيلي انه غير محفوظ بل صرح الصحابة انه صحيح
 ولم يستدل ذلك لعرق وقال السيوطي رواه الترمذي
 عن ابن عباس قلت قد قال الحاكم صحيح لاسناد ذكره
 عنه الترمذي في تخريج احاديث الاحياء والسيوطي
 الاحاديث التي رد على ابن الجوزي في الموضوعات قال
 وسكت عنه الذهبي لم يتعقبه على الحاكم
 حديث اكل الطين حرام على كل مسلم قال البيهقي
 ردوني تخريجها لحد يث لا يصح منها شيء

اور وقت صبرگی حالانکہ وہ دیر پہلے اس مرحلے پہنچ چکا ہوگا اور اس کو گنہگار
 کہہ چکے ہوں تو میں صبح اور عصر کی نماز پڑھ کر پیر اور سن جنازہ پڑھتے ہیں
 کہا خطابی نے جو سخاوی نے اہل مکہ پر انکار کیا ہے سچ کیا ہے اور وہ پیر
 شیخ عارف باشد محمد بن عراق اسپر انکار کرتا تھا اور کہی اہل مکہ
 کے تاخیر سے یہ عذر کرتا تھا کہ مسلمان نماز میں بہت جمع ہوتے ہیں
 اور شہر ہو جائے جنازہ خاص کر گرمی کے دنوں میں اور اندیشہ
 جانشہ الہی اچھی مقصود نکلو اور اچھی بدعتوں کو اور ابن عباس سے مرفوع
 اور موقوف روایت قرأت ہو چکا ہے کہ جو مسلمان نیک سمجھیں
 اس کی نزدیک نیک حدیث روٹی کی تعظیم کرو۔ اس کے بہت
 طرق ہیں جس کے سبب غلط اور مضطرب ہیں اور بعض بعض سے زیادہ
 ضعیف ہیں کہا سخاوی نے اس پر حکم وضع کیا کہ ہمیں باسکا کی روٹی
 مستدرک عالم میں ثالث سہری کہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 اکی تعظیم کرو اور کہا عقدانی نے یہ شاہد صالح ہے میں کہتا ہوں
 اس کو بغوی نے صحیح صحابہ میں اس زیادتی سے نکالا ہے کیونکہ
 نے اس کو آسمان کی برکتوں سے نازل کیا ہے حدیث
 گو امون کی تعظیم کرو کیونکہ اس کے سبب حقوق کو نکالتا ہے
 اور سبب انکی ظلم کو دفع کرتا ہے۔ کہا عقیلی نے یہ غیر محفوظ ہے
 بلکہ صحابی تصریح کی ہے کہ یہ موضوع ہے اور عراقی نے اس کو
 نہیں پایا کہا سیوطی نے اس کو ویسے ہی ابن عباس سے روایت
 کے زمین کہتا ہوں ماکہ میں اس کو معیم الاستدلال کیا ہے اور اس طرح
 نے تخريج احاديث الاحياء میں درسیوطی نے اون حادیت میں جو
 ابن جوزی پر موضوعات میں رد کیا ہے ذکر کیا ہے اور کہا
 اس سے ذہبی چپہ ہست مجھے ماکہ پر کچھ تعقب نہیں کیا
 حدیث مٹی کا کہنا حرام ہے ہر مسلمان پر کہا جیسی ہے
 ایسے بہت حدیثیں مردے ہیں لیکن صحیح السنہ کوئی نہیں

ذکرہ ابن الدبیج حدیث الاعادة سعاده قل
 اره هذا اللفظ ذکرہ ابن الدبیج قلت المشهور علی الاستی
 ان الافادة خیر من الاعادة لکن فی الشرائع لا یستعمل
 انه علیہ السلام کان یعید کلام ثلاثا لریب الا
 حدیث افضل العبادات حمزها افعیها و
 قال الزرکشی لا یعرف وسکت علیہ السیوطی قال
 ابن القیم فی شرح المنانی لا اصل له قلت ومعناه
 صحیح فی الصحیحین عن عائشة العجر علی قد التبع
 وهو فی النہایة لابن الاسیر ص ۲۱ ابی ابن عباس
 وهو بالملة والنای حدیث الاقربون ابی
 بلال عوف قال السیوطی ما علمت بهذا اللفظ وکن
 علیہ السلام لابی طحمة اری ان یجعل فی الاقربین
 اخرجه الشیخان حدیث اقتضا کما علی قال
 السیوطی ما علمت بهذا اللفظ عرفوه ابل صحیحہ
 مستدرک الحاکم وصحیہ عن ابن سعد رضى الله
 عنه قال کنا نقول ان اقتضى اهل المدينة علی قال
 السیوطی و مشایخہ لہ لہ منہ حکمها العرفی علی
 المعجم قلت و فیہ نظرمصرعہ فی شرح المشارق
 لابن فرشتہ مر فی ان عمر رضى الله عنه کان یقول
 اقرانا ابی واقضانا علی قلت واصح منه ساروا
 الترمذی ارجو ان یأتی ابوبکر واشدہم فی الاموال
 واصدہم حیاء عثمان الحدیث کما اخرجه السیوطی
 وهما الفوائک قال الحافظ السخاوی فی ذناواه
 سئل عن الموطن الذی استخیرہ منه ملائک
 الرحمن من سیدنا عثمان فاجبت لہ لافقہ علیہ

اسکوا بن دبیج نے ذکر کیا یہ حدیث تو اس حدیث سے
 سے نہیں لیکن اسکوا بن دبیج نے ذکر کیا کہ میں کہتا ہوں
 یہ یہی ہے کہ وہ پہلے پہلے سے اعادہ لیکر شامل ترمذی میں کہ آخر
 علیہ السلام کلام کو تین دفعہ اعادہ کرتی تھی زیادہ فائدہ کیلئے حدیث
 بہتر تھا تو تین سو دہ ہر جو کو دہی اور شکل اور یہاں ہوا ہزار کثرت
 نہیں سمجھتا کہ ابی اور سیوطی ہر جیب ہے اور کہا ابن قیم نے شرح
 مسائل میں اسکا کہ اصل میں تین کتابوں میں تھا اسکا صحیح میں
 صحیح میں ابی عیسیٰ میں ہے ابی حلیف کی مقدار پر جو اور نہایت
 ابی حلیف ابن عباس کے طرف سے ہے ابی حلیف کی مقدار پر ہے
 حدیث میں قرابت والی نیکی کہ اس حدیث میں بہترین کہا تھا وہی میں
 ان الفاظ میں نہیں جانتا لیکن اس حدیث میں ابی طحمة فرمایا ہے
 دیکھتا ہوں کہ تو اسکو قرابت والوں میں کہو اسکو خارجی سلامی
 نکالا ہے حدیث میں عمل قاضی تم سے علی ہے کہا تھا وہی ہے
 میں اسکو ان الفاظ میں صرف نہیں جانتا بلکہ مستدرک میں
 اسکو صحیح کہا ہے اور ابن سعد میں ثابت ہوا ہے ہم بائین کرتی
 ہے کہ ابی حلیف قاضی ال بدیع کو علی ہے کہا تھا اسکا صحیح میں ہے
 ایسے صنعت کا حکم مرفوع کا ہے میں کہتا ہوں اس میں نظر کیا
 ہے اور ابن فرشتہ کی شرح مشارق میں مروی ہے کہ عمر رضی اللہ
 عنہ فرماتے تھے بہت عمدہ قاری ابی ہے ابی بہت عمدہ قاضی
 علی ہے میں کہتا ہوں قاضی ترمذی شروایت کی ہے وہ اس حدیث میں
 ہے بہت حدیث کہو الامیر امست مہدی میں کہتا ہوں ابی حلیف
 بہت دین میں دین میں ہے ابی بہت صادق ہے ابی عثمان ابی حلیف
 قاضی علی ہے الحدیث جیسا کہ سیوطی نے بیان کیا ہے فائدہ کہا حافظ
 سخاوی نے اپنے فتاویٰ میں میں ابی حلیف ابی حلیف ابی حلیف ابی حلیف
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حلیف ہے یہی حلیف (حواشی) کہو کہ میں کہے

حدیث متعدد وکن افاد شیخنا البیدر اللسان فی بعض جماعیہ عن الجمال الکازرونی انه لما اتی علیہ السلام بین المهاجرین والانصار بالمدینۃ فغیبت انس بن مالک ونقد عثمان لذاتک کان صدہ مکشفا فتاخرت الملتکہ حیاء فامرہ علیہ السلام بتعطیہ صدہ فعدا والی مکانہم فسالہم علیہ السلام عز سبب تاخرہم فقالوا حیاء عثمان حدیث اکثر اهل الجنة البلاء رواہ البزار مضعفا والقرطبی کذل فی المقاصد مروی زیادة وعلیون لذوی البلاء وہی لیس لها اصل کما قالہ العراقی بل ہی مدحیہ کلام احمد بن ابی الحوار قال العراقی اخرجه البزار وضعفہ وصحہ القرطبی فی التذکرۃ ولسن کذلک فقد قال ابن عدک انه منکر ثم قبل المراد الابلہ فی دنیاہ واما فی دین مولاہ عکس ارباب الدنیا یعلمون ظاہر من الحیوة الدنیا وہم عن الآخرة هم غافلون و سهل التستری بانہم الذین فہت قلوبہم مشغلتہ باللہ انہی لا یخفی انہ لا یناسب الا کثیرۃ والاظہر ما قالہ بعضهم من ان البلاء کالعیازر والبلاء وامثالہم ممن صلبوا فی جنہم وبتوا ولم ینزلوا علی قلوبہم قال بعض المحققین من الصوفیہ ہم الذین فقعوا بالجنة و ما فیہا من الجود والعقور و انواع السور والحبو عن اللقاء فی مقام الشاہدۃ والحضور فی المناہج ان البلاء جمع الابلہ وهو الغافل عن الشر الطبیع علی الخیر وقیل ہم الذین غلبت علیہم سلامۃ الصلہ وحسن الظن بالناس لا فہم عفلوا امر دنیاہم

حدیث سہتر واقع نہیں ہو تا ہا لیکن شیخ عبدالغنی بعض تصانیف میں جمال کازرونی سے نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی درمیان انصار اور مهاجرین کے مدینہ میں آئے اور انس بن مالک کے ہاں ہوئے وقت کراوی اور حضرت عثمان پیش ہوئے تو ان کا سہ ماہ کا بھائی تو شتر حیا کی ماری پیچھے ہٹ گیا اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم کیا تب فرشتے اپنی رکان کی طرف لوٹ آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے ہٹے کا سبب یہاں تو اوہنوں نے جواب دیا کہ بھوکو عثمان حیا آیا حدیث اکثر اہل جنت کی ہے کہ لوگ میں اسکو بڑا شرمینہ صفت بتاتے اور طبعی صحیح سند اور ایسا ہی مقاصد میں اس کی مدح مروی اور علی بن صاحب الدانی کیلئے میں اسکا کچھ اصل نہیں جیسا کہ عثمان کہا ہے بلکہ یہ بخیر ابی الحوار کے کلام درج کی ہوئے ہے کہا ہے کہ اسکو بڑا شرمینہ صفت کیا ہے اور درمجموعہ تذکرہ میں صحیح کیا ہے اور حالانکہ طرح نہیں کہوں کہ ابن عدس کی اسکو منکر کیا ہے بعضوں نے کہا ہے مراد البلاء وہ لوگ ہیں جو دنیا پر جھکے ہوئے اور اللہ کو دین میں در فقیہوں کے لئے کہ لوگوں کا عکس اس حیا کی دنیا کہ عاتق ہیں اور وہ عزت و غافل ہیں اور سهل تستری نے ان تفسیر کے کہ کراوی وہ لوگ ہیں جنکے دل دنیا پر باز رہے کہ اللہ کا شہر مشغول ہے میں انتہی پر پیشہ نہیں کہنے اکثریت کی سانس نہیں میں اور ظہور ہے جو بعضوں نے کہا ہے کہ بڑے لوگ میں جو شل جبکی متحکم ہوں اور بلا اور اشارہ اوکو اور ان لوگوں میں جو اپنی دین میں متحکم اور مضبوط ہوں اور اپنی نفس کا اور بعض محققین صوفیہ نے کہا ہے وہ لوگ ہیں جنہوں نے دیر الہ کی کشا اور حضور پر ارض کے اور جنت اور جہنم میں اور اصل اربعین خوشی اور توبہ کی بوسے ساتھ قیامت کی اور دنیا میں ہر صبح ابلہ کے ہر اور اس کے سے یہ میں جو غافل ہو شتر سے اور نیکی پر بالطبع مائل ہو اور کہا گیا ہے وہ لوگ ہیں جن پر سسینہ کا سلامت رہنا اور حسن ظن لوگوں سے غالب ہو کیونکہ وہ دنیا کے کاموں سے ۔ ۔

فجعلوا حدق التصوف فيها واقتبلوا على الخرقم
 فثعلوا انفسهم بها فاستحقوا ان يكون اكثر اهل
 الجنة واما الابله وهو الذي لا عقل له فغير مراد
 الحديث حديث اكرمو اهلهم وكرموا اهلهم
 موضوع وفي الذيل هو كما قال حديث
 الخلق اقدم الحق لا اصل له كما ذكره ابن الدبع
 تحل اللهم اصل الراعي والريعه قال العراقي لا اصل
 له حديث اللهم ايد الاسلام باحد القوم
 لا اصل له بهذا اللفظ والعراق تغليب عمر على عمر
 هشام الملقب بالجاهلية باني الحكمه فغيره النبي عليه
 السلام باني جمل ومعنى الحديث صحيح ثابت فقد
 رواه الامام احمد الترمذی فی جامعہ وغیرہما
 عن ابن عمر مرفوعاً بلفظ اللهم ايد الاسلام باحد
 هذين الرجلين اليك باني جمل وبعبرين الخطاب
 وفي بعض الروايات اللهم اعز الاسلام بعمر وفي رواية
 زيادة خاصة فجميع بين اللفظين انه دعا بالاولى
 فلما اوحى الله ان ابا جمل لن يسلم خص عمر بدعاء
 فاجيب حديث اللهم صل على بني قبلك يقول
 العامة عند تقبيل الحجر الاسود فلا اصل له ولا يتصور
 ان يكون اصل بهذا اللفظ واللفظ فانه كفر بحسب
 وقد صنف العلامة عبد النبي المغربي عالم الشام
 زمانه تصنيفاً في ذلك وكفر قائله قلت واصل
 هذا الخط امانتنا من العوام حيث انهم معمولون
 بعض الاعلام اللهم صل على بني قبله وهو صحيح
 بعضهم صلى الله على بني قبلك وهو صحيح ايضاً

غافل بن اوتيزي تصرفك ونيامين جيو رودي اور گزشتگی کی طرف متوجہ
 ہوئے اور اپنے نفس کو اسی طرف متوجہ کیا پس لائق ہوئی کہ اکثر اہل جنت
 کے ہر جائین لیکن ابلہ جس کو عقل نہ ہو اسکی حدیث میں مراد نہیں ہے
 حدیث اپنے ومنوں کی تعظیم کرو۔ کہا ابن تیمیہ فی موضحہ اور ذیل
 بیچ گیا اور سن کہا حدیث زبانین خلعت کی خدا کی تعلیم
 (زبان خلق کو تقارہ خدا سمجھو) اسکا کچھ اصل نہیں جیسا کہ ابن تیم
 نے ذکر کیا ہے حدیث یا اللہ نیک کر چانی والی اور عیسیٰ کہا
 عراقی نے اسکا کچھ اصل نہیں حدیث یا اللہ دکر سلام کو ایک
 ساتھ دو عورتیں۔ ان لفظوں اسکا کچھ اصل نہیں اور عمران تغلیب
 کے ہر عمر بن ہشام پر جبکہ عابیت میں ابی الحكم لفظاً اور رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم فی ابوجہل تغلیب کیا اور معنی حدیث کی صحیح ثابت ہیں اسکو امام
 احمد اور ترمذی نے اپنی جامع میں اور غیر مرثی بن عمری ان لفظوں سے
 مرفوع بیان کیا ہے واللہ دکر سلام کو ساتھ دو عورتیں شران و مرد و کفر
 تیزی ابوجہل یا عمر بن خطاب اور بعض و ابی نہیں ہے یا اللہ غالب السلام
 عمری اور ایک ایت میں یا دق خاص عمری کہ ہے پس تطہیر اور نوین
 طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوجہل کی دعا کی جب تک ثانی وحی کر
 کہ ابوجہل سلام نہیں لایکتاب حضرت عمر کیلئے دعا کی تو دیکھتے ہی
 قبول ہو حدیث یا اللہ رحمت پیہم اوسنی پر جو پہلے تیری ہے۔ عام کو
 اسکو حجر اسود پر نہ کر وقت کہتے ہیں اسکا کچھ اصل نہیں رقیاس بھی نہیں جانتا
 کہ اسکان لفظوں سے کچھ اصل ہو کیونکہ باعقبائے کفر اور علم اللہ
 سفر کی جوینہ زمانہ میں تمام کا عالم ہے اس سلسلہ میں تصنیف کی ہے اور
 اسکا قائل کو کفر کی طرف متوجہ کیا ہے۔ میں تیار ہوں اصل خطہ علوم الناس
 پیدا ہوئے جیسا وہنوں فی بعض علوم کی ہے سنایا اللہ رحمت
 پیہم اوس نی پر جو پہلے اس بنی کے ہر اور پیہم اور ہر ہر
 رحمت ہو اسکی اوس بنی پر جو پہلے اس بنی تیری کے ہر اور پیہم

تخطوا الكلمتين وجمعوا العبارتين فحصل من التمام
هذا الفساد والله رؤف بالعباد وينبغي ان يحمل
الالتفات عند من قال به على حسن الظن بالمتكلم
لا يريد به ما يتبادر الى الفهم فانه صريح فيجعل قبله
جملة مستأنفة نحو قوله عليه السلام في خطبة حجة
الوداع هل بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهدوا
عنهم في اثناء كلامه وتوجه الى الله لتتام مراده ولا
تجعل صفة تنبى لما قبل من ان شرط الالتفات ان يكون
المتحدث عنده احد فامل فانه موضع دلال واضح
في دفع التحلل ان يقدر مضاميقا قبل بنيد
حد امان العهد ما قال بن الهمام لا يعرف له اصل
حديث امرت ان احكم بالظاهر والله يتولى السرائر
اشتهر بين الاصوليين الفقهاء الاكابير بل وقع في شرح
مسلم للنووي قوله عليه السلام اني لم اوهز ارقب
عن قلوب الناس الخ حيث اى فقتل ولا وجود له في كتب
المحدثين المشهورة ولا الاجزاء المنشورة وجرم العراقي
بانه لا اصل له وكذا انكره المزني وغيره وعن انكره الحافظ
ابن الملقن في تحريم البضا وحي قال الزركشي لا يعرف
بهذا اللفظ وقال السيوطي هذا من كلام الشافعي في الرواية
وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تحريم احاديث التخصيص
له ائقته على سند **حديث** امرنا بتعظيم اللقب
في الاكل وتدقيق المصنع قال النووي لا يصح **حد**
امير الفحل على لاصل له ذكره ابن الدبيع وفيه ان
الديلمي رواه عن الحسن بن علي قال علي رضي الله عنه
يعتسوا الوصنيين في رغبة الوالدين عليه السلام انه قال

ليس يهون في دونهن طارح او روى عن ابن رزق
تداخل في فساد حاصل هو الدور المتكلم به بان
شخص كزكريا عسكوتهما الالتفات رجل كزاجا غير سبب من ظن
ساعة مسلمان كيونكوه وبقية الفهم هي انهم
صريح في من لفظ قبله كجملة مستأنفة كرتي من جملات
الخطبة حجة الوداع من التحقيق بينه وبينها
حضرت يا الله نوازه رجلا انحضرت انما كلام من
المتكلم كيطرف توجه كيانا واصل تمام كرتي
كرتي كيونكوه شرط الالتفات كيونكوه كجانب
كيونكوه مكان مسلمان كيونكوه كجانب كيونكوه
بني بني كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
سعدوم واحد كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
والى كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
انحضرت كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
نهي كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
وجوده كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
مزي وغيره كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
ابن الملقن كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
سعدوم كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
برواقف كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
او چا كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
كليونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
في حسن كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه
اور اسكو انحضرت كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه كيونكوه

انہ حسن باعتبار طرقہ لا صحیح ولا ضعیف فضلا عن
ان تكون موضوعا علی ما ذکرہ بالمرکبۃ حدیث
انما من الله والمؤمنون موقالہ السقلا فی انه کذب
مختلف فیہ وقال الزرکشی لا يعرف وقال ابو نوبیة
موضوع وقال السخاوی هو عند الدیلمی بلاست
عن عبد الله بن جراد موضوعا انما من الله والمؤمنون
من اذی مؤمننا فقد اذی حدیث انصف
بالحق من اعترف قال السیماوی لا عرفہ حدیث
انفق ما فی الجحیم یا نیک ما فی العینک اصل لبناء ولكن
یعم معناه لقوله لکما (وما انفقتم من شیء فهو خسر)
والحد الثقف علیہ انفق علیک اما قولهم
ابو بکر رضی الله عنہ ما معہ حتی یقل بالعباء فلیسر
المرفوع لکن معناه صحیح حدیث ان لا یضرب
من بولہ لا یبرأ بعین یوما فیہ داود الوضاع حدیث
ان بلا لکان یبک الشیخ الاذان میدنا قال الزرنی
فیما نقلہ عنہ البرهان السفاقی انه اشتہر علی
السنة العوام ولم نہ فی شی من الکتب حدیث
ان التمرح علی علی بن ابی طالب لا اصل
وادی ابن الجوزی انه موضوع لکن قال الشیخ الخرج
مسندہ وابن شاہین ابن مردویہ وصحیہ الطحاوی و
القاضی عیاض قولہ ولعل المنفی ردہا بامر علی الثبت
بدعاء النبی علیہ السلام وتفضیلہ فی السیر حدیث
ان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم فضاقلوا
مجاریہ بالجموع ذکرہ فی الاحیاء قال العراقی متفق علیہ
من حدیث صفیہ دون قولہ فضیقوا مجاریہ

یہ کہ جس طرح باعتبار کثرت طرق کی صحیح و ضعیف کہ جو جائز کہ موضوع
ہو عینا کہ زرنکشی نے ذکر کیا ہے حدیث میں مدنیوں اور بروہن
ہیں کہ اس مسئلہ کی کذب و مختلف فیہ اور کہ زرنکشی نے یہ حکم
ہدیٰ اور کہا ابو نوبیہ فی ضعیف ہے وہ دیلمی کے پاس بلاست اور عبد
بن جراد سے مرفوع میں لکھتے ہیں اور موسیٰ مجہر میں جسے موسیٰ کو ایذا
دی اوس نے مجھ کو ایذا دی حدیث منصف ساتھ ہی کی ہے جو
اقرار کر کے کہا سخاوی میں اسکو نہیں جانتا حدیث خیر کہ اپنی
جسے دیگا مجھ کو غیب سے اسکا کچھ اصل نہیں لیکن میں نے اسکی صحیح
ہیں عینا کہ اسد تعالیٰ فی خرایا ہے (اور جو تم چم کر کو کسے چم سے پس نہ
چم کر) اور حدیث متفق علیہ میں ہے خیر کہ میں تمہیں خیر کر دینا لیکن
لوگون کا یہ قول کہ ابو بکر نے حسن کیا جو کچھ اس کے پاس تھا تاکہ
اوس کے کوڑی کو ٹانگا لگا دیا یہ مرفوع نہیں ہے لیکن معنی اسکی
ہیں حدیث زمین اونٹ کی ہول سے چالیس دن تک
بید رہتی ہے اسکی سند میں داود جو وضاع ہے حدیث
بطلان فان میں شین کیجا کہیں کہتا تھا۔ برہان سفاقی نے نیز لکھا
کی حدیث عوام الناس کی زبانوں پر مشہور ہے اور کتب حدیث میں بھی
اسکو کہیں نہیں دیکھا حدیث سورج حضرت علی پر دو لگایا تھا
کہا امام احمد نے اسکا کچھ اصل نہیں اور ابن جوزی نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ
موضوع ہے لکن سیوطی نے کہا ہے کہ ابن مندہ اور ابن شاہین و
ابن مردویہ اسکو اپنی کتاب میں لائے ہیں اور طحاوی اور قاضی عیاض
نے اسکی تفسیر کی ہے اور شاید امام احمد وغیرہ نے نفی امر علی کی کے
ہوا اور ثبت حضرت کی دعا سے اسکی تفضیل کتب سیر میں ہے حدیث
شیطان آدمی کی خون کی جگہ میں گھس جاتا ہے اس کے گھسے کیجا ہو کہ ہے
تنگ کر دے یہ حدیث جہا میں مذکور ہے کہا عراقی نے یہ حدیث صفیہ
کی روایت متفق علیہ ہے سوا اس قول کی اسکی جگہ پر کہ ہے

بالجوع یعنی مانہ مندرج من کلام بعض الضم
حدیث ان شیطانا بین السماء والأرض قال
 له الوہان معه ثمانية أمثال ولد آدم من
 الجنود وله خليفة يقال له حزب قال ابن الجوزی
 موضوع **حدیث** ان العالم والمتعلم اذ لم
 على قربه فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبر
 تلك القرية اربعين يوما فقال الحافظ للجلائر
 لا اصل له **حدیث** ان العبد لينثر له من
 التناء بين المشرق والمغرب ما يرن عند الله جناح
 بعوضة كذا في الاحياء وقال العراقي لم اجده هكذا
 وفي الصحيحين من تحذابي هريرة رضي الله عنه انه
 ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيمة لا يزعد
 الله جناح بعوضة **حدیث** ان القصير قد
 تطيل امي تكد ولدا طويلا ذكره الجوهری فی
 صحاحه وقال صاحب القاموس انه مثل وليس
 بحدیث كما وهم فيه الجوهر **حدیث**
 ان ابراهيم الخليل ولاي بكر الصديق لحيته
 في الجنة لم يصم ولا عرف ذلك في شيء من كتب
 الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنشورة قال
 العسقلاني قال شيخنا وكذا ما ورد في الطب
 من ان اهل الجنة جرود الاموي على السلك
 فويل له لحيته تضرب الى سرقه وكذا ما ذكره
 القرطبي ان ذلك ورد في حق هرون اخيه و
 روایت بخط بعض اهل العلم انه ورد في حق آدم
 ولا اعلم شيئا من ذلك ثابت **حدیث**

یعنی یہ صوفیہ کی کلام ہے حدیث شیطان آسمان اور
 زمین کے درمیان ہے نام اس کا دلہان ہے آٹھ قسم کے آدمی
 اس کے ساتھ اس کا لشکر ہیں اور ایک اس کا خلیفہ ہے جب کا نام
 حزب ہے کہا ابن جوزی فی موضوع ہے حدیث جب عالم
 اور شاگرد دونوں ایک دن پہنچیں تو اللہ تعالیٰ اس کا وزن کے
 قبروں سے چالیس روز تک عذاب رو کر دیتا ہے۔ کہا حافظ جلائر
 نے اس کا کچھ اصل نہیں ہے حدیث قیامت کی روز بعض
 آدمیوں کی ثنا مشرق اور مغرب کے درمیان منتشر کے جائیگے
 حالانکہ اللہ کی نزیکت چھ کعبہ پر نہیں ہوگی۔ ایسا احیاء میں
 کہا عراقی نے میں نے اسکو سطر جنہیں پایا اور صحیحین میں ابوہریرہ
 سے ہر البتہ لایا جائیگا ایک آدمی بڑا موٹا قیامت کی روز اللہ کے
 پاس پر چھبر کے پڑا اور اس کا قدر ہوگا حدیث چوٹی
 کیے لہذا بچ جتنے ہے جوہری نے معالجہ میں ذکر کیا ہے اور
 کہا صاحب قاموس نے یہ مثال ہے حدیث نہیں جیسا کہ
 جوہری نے فہم کیا ہے حدیث جنت میں ابراہیم
 خلیل اللہ کے اور ابوبکر صدیق کے داہری ہوگی صحیحین میں
 ہوئی اور کتب مشہورہ حدیث میں اور اجزاء فتنہ میں
 اسکو نہیں پہچانا کہا عسقلانی کہا ہدی شیخ نے جو طبرانی میں
 ہے کہ (اہل جنت بی ریشی ہونگے مگر سوسے علیہ السلام
 اونکے لئے داہری ہوگی ناف تک) ایسے بے ہے اور
 ایسا ہی ہے جو قرطبے نے ذکر کیا ہے کہ یہ مارون
 علیہ السلام کے حق میں وارد ہوئی ہے اور میں نے
 بعض عالموں کے خط کا لکھا ہوا دیکھا ہے کہ یہ حدیث
 آدم علیہ السلام کے حق میں وارد ہوئی ہے اور
 کوئے نے اس سے ثابت نہیں حدیث

ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقتل بشر قال له
ادبر فادبر فقال وعزته وجلالي ما خلقت خلقا
استوف منك فلأخذ وبك اعطى قال ان تيمية
وتبعه غيره انه كذب موضوع بافتراق كذا في
المقاصد لكن ذكره في الاحياء قال العراقي اخرجه
الطبراني الكبير والاسوسط وابو نعيم باسنادين
حديث ان الله لا يقبل دعاء ملحوظا انتد
التقى السبكي والاطهر ان المراد بالملحوظ الخطأ في
الاعراب البناء وقيل المراد به الدعاء بغير حق
تحد ان الله جعل لذة الاغناء في طعام نفقار
حكمه على العقلاني بالوضع وذكر الحلال السيطوني
آخر كتاب الموضوعات انه سئل عن تحد ان الله نقل
لذة طعام الاغناء الى طعام الفقراء فاجابته
حديث ان الله تعالى اخذ الميثاق على كل مؤمن
ان يبغض كل منافق وعلى كل منافق ان يبغض كل
مؤمن لم يوجد **حديث** ان الله تعالى وعد
هذا البيت ان يحجه في كل سنة سقاة الفان
نقص كلهم لله بالملكه وان الكعبة تحتها العود
المرفوعة كل من حجهها يتعلق باسنادها يسعوجون
حق تدخل الجنة فيد خلوا ما كذا في الاحياء
قال العراقي لما اجله اصلا **حديث** ان الله
يجعل لكل رجل الشعر فيذكر المرأة الشعرانية قال عبد
الغافر القادسي في جمع العرايب في الحديث ان الله
يجعل لكل رجل العرايب في بعض المرأة الا في
الخير الشعر كذا السيطوني وسكت عليه **حديث**

ان الله تعالى لما خلق العقل كذا كذا كذا كذا كذا كذا
سبحك يا بركه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لے قسم ہے چھو میری عزت اور بزرگی کی مینے کوئی پیش
نہجے اشرف پیدا نہیں کی تیری سب سے عذاب کردن کا اور
سب سے بخشش کردن کا۔ کہا ابن تیمیہ وغیرہ فی الواقع کذب
موضوع ہے ایسا ہی مقام میں ہے لیکن اسکو احیاء میں ذکر
کیا ہے کہا عراقی طبرانی کبیر ووسطین و ابونعیم و ہسانہ وغیرہ
سے لای ہیں **حدیث** اسکا تھا نہیں قبول کرادعا جو لجن سے ہو
ثابت کیا اور دیکھا اسکو اتقی اسکے لئے اور اظہر ہے کہ لجنوں
خطا عراب اور نامراد ہو اور کہا گیا ہے کہ مراد اس دعا ہو جو ناحی
ہو **حدیث** اسکا تھا فی غنیوں ک لذت فقیروں کی طعام کی ہے
عقلانی سپر وضع کا حکم کیا ہے اور جمال الدین سیوطی فی آخر کتاب
موضوعات میں ذکر کیا ہے کہ مجھے اس حدیث کی بابت سوال ہوا
کی اتقی لذت طعام غنیاء کی فقیروں کی طعام کی طرف مینو جو
کہ یہ موضوع ہے **حدیث** اسکا تھا فی فیہرستان عبدیاب کہ ہر منافق کو
دشمن کہے اور ہر منافق سے عبدیاب کہ ہر مؤمن کو دشمن کہے۔ نہیں ٹہنی گئے
حدیث اسکا تھا فی خانہ کعبہ و عذ کیا ہے کہ اسکا چہلا کہ آدمی ہر سال
سج کرین اگر اسے کوئی کم ہوگا تو اسکا فی فرشتوں پر راکر گا اور اسکا
کعبہ شریف کو نہیں شکی اور ہائی گا جس شخص اسکا سج کیا ہوگا اسکا
بڑوسہ متعلق ہوگا اسکا گردن و دین و جنت میں اعل ہوگا اسکا
وہ لوگ یعنی اعل ہوگا ایسا ہی احیاء میں کہا عراقی میں اسکا اصل
پایا **حدیث** اسکا تھا مر دبت بال الی کو ورتا ہے اور عورت دبت
بال کو بر اجا تابی کہا عبد الغافر کسی مجمع العرايب میں ہے کہ
ہے اسکا فی مرد کثیر الشعر کو دوست کہتا ہے اور عورت کثیر الشعر کو
دشمن کہتا ہے اسکو سیوطی فی ذکر کیا ہے اور یہ ہے **حدیث**

ان الله يكره الرجل البطال قال الزركشي لم اجده
 قال السيوطي وصداقي عبد من تحت ابن عمر بن عبد
 مترك ان الله يحب المؤمن المحترف وللدلعي من
 تحت علي ان الله يحب البري عبد يعاقب طلب الحلال
 انتهى ولا يخفى ان هذا اخذ من مفهوم المعنى الصحة
 السنية ولا اظن ان احدا يقوله من المحدثين لان
 يقال مراد السيوطي انه صحيح معناه واقرى وصحة
 صباه ما في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود
 سؤوفاني لا كرهه ان اري للرجل فارغا لا في عمل الدنيا
 ولا في عمل الآخرة **حديث** ان الله يكره الرجل
 قال السخاوي لا اعرفه كذلك لكن ثبت تحت بعض
 الحلال الى الله الطلاق وحديث لا احب الذواقين
 والذواقات **حديث** ان الله يكره العبد المقتدر
 على اخيه قال ابن الدبيج لا اعرفه قلت في جزء تحت
 العقل الشريفة لا في اليمن ابن عساكر مر في النسخ
 عليه السلام قال وذكر قصة ان الله يكره من عبد
 ان يراه متميزا على اصحابه **تحت** ان الله يكره
 تنفل بالامور قال السخاوي اصله وقد تقدم
 عن عبد الملك مثله **حديث** ان الله يكره
 ما بين تنفري عينيه مسيرة خمسمائة عام لم
 يوجده اصل **حديث** انكم في زمان المهتم
 فيه العمل وسيأتي قوم يلهو الجدال ذكر في الآحاد
 وقال اخر لم اجده **حديث** ان من اقل ما
 اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه
 منها لم يميل سافاة من قيام الليل وصيام النهار

ان الله تعالى آدمي بي كار كوبرا جانا ہے۔ کہا زکشی نے بھی ممکن نہیں
 اور کہا سیوطی فی ابن عمر حدیث میں ہے کہ جو شخص جہنم کے
 منزل کو پہنچا یا جو اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ میں جہنم کو اور دلیلی میں
 سے ہی اللہ تعالیٰ سے کہتا ہوں کہ اگر یہ بخیر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی سختی میں ہے
 اور پوشیدہ نہیں کہ یہ اس سبب صحیح حدیث کی تفسیر ہے کہ اگر یہ بخیر نہ ہو تو
 ظن کرنا کہ کوئی محدث ہے اس کا قائل ہو کر کہہ جائے مگر اس کی یہ ہرگز نہ
 سے صحیح میں اور اس کی تباہی صحت کیلئے وہ روایت جو حسن عبد
 بن منصور میں ابن مسعود موقوف ہے برہمی قوی میں کر وہ جانا ہے
 کہ وہ کو فارغ دیکھو نہ دنیا کی کام میں ہوا ورنہ آخرت کی کام میں حدیث
 اللہ تعالیٰ کر وہ جانا ہے روایت میں ہے کہ کہا سنا کہ میں اس کو سطر
 نہیں جانتا لیکن یہ حدیث ثابت ہے غصہ لانی والی سلال سرون سے
 اللہ تعالیٰ کو طلاق اور یہ حدیث میں نہیں دست کہنا مگر لذت پروری کے
 کو اور عورت لذت پروری والی کو حدیث اللہ تعالیٰ کر وہ جانا ہے ورنہ
 آدمی کو جو اپنے میں متمیز ہو کہہ ابن دبیج فی میں اس کو نہیں تائیں کہنا
 ہوں اور جزو مثال العقل الشریف میں ہے جوابی الیمن ابن عساکی
 سے کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی نے سختی فی نفسہ بیان
 فرمایا اللہ تعالیٰ اس آدمی کو کر وہ جانا ہے جو یہ دو قسم کے متمیز ہو کہ
 اللہ تعالیٰ کی فرشتی میں مرنے کو نقل فی میں کہا سنا کہ میں اس کا کچھ اصل میں
 عبد الملك سے اس کی مثل گزیر چکا حدیث اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے
 جس کے دونوں کانوں میں فرق پانچ سو برس کے فاصلے پر ہے اس کا ہر
 پانچ ایک حدیث تم ایسے زمانہ میں ہو کہ تمہارے عمل الہام کیا گیا
 اور آجی قوم جو تمہارے کا الہام کی جائے گی۔ احیاء میں کہتے ہیں
 عراقی نے بھی اس کو نہیں پایا حدیث کہ یہ وہ قسم ہے کہ ہر قسم سے
 اور صبر محکم اور جو شخص کچھ حصہ اس کے دیکھ نہ کرے گا اس
 چیز کی جواں کو قیام رات سے اور صوم دن سے فوت ہو جائے

کہ ان فی الاحیاء وقال العراء لم اقل له علی اصل درو عبد
 من شد معاذ ما انزل الله شیئا اقل من الیقین قلت
 وهو مستفاد من قوله تعالیٰ (وما اوتیتم من العلم الا
 قلیلا) واما عزیمۃ الصبر فی العمل فکذا اقلیل کما
 قال الله تعالیٰ (ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات وقلیل
 ما هم) **حدیث** ان من الذنوب نوب الا یکفرها الا
 الوقوف بعرفة ذکره فی الاحیاء وقال اسند جعفر بن
 محمد ابی رسول الله علی السلام وقال العراء لم اجد له
حدیث ان من العصمة ان لا یقلد من کلام الصوفیة
 وهی من جملة ما اعجابنا فی من کلامهم عن عبد
 ابن احمد فی زوائد الزهد عن عوف بن عبد الله
 کان یقول ان من العصمة ان تطلب الشی من الدنیا
 فلا تجد ذکره **حدیث** ان المسافر ما
 له علی قلته یقع القاف واللام والثلاث انفوقه
 هلاک قال النوفی قد زیده لیس هالخبر عن رسول
 الله صلی الله علیه وسلم واما هو من کلام بعض السلف
 فقلیل انه عن علی کرم الله وجهه و ذکر ابن السکیت
 الجوهری انه عن بعض الاعراب انتی وقد ورو
 علم الناس رحمة بالمسافر لا یعلم الناس هم علی سفر
 ای المسافر ورحله علی قلته الا ما فی الله والذین
 عن ابی هريرة مرفوعا بلا سند وکذا ابن الاثیر فی
 النهاية وهو ضعیف وللدیلمی سند عن ابی هريرة
 یرفعه لوعلم الناس بالمسافر لا یصبحوا هم علی
 سفران لله بالمسافر لرحیم وهو ضعیف ایضا فی
 النجاة ثابت غیر موضوع **حدیث** ان من

ایسا ہی اجا میں ہے اور کہا عراقی بن کاصل پر وقت نہیں ہو اور عبد البر نے
 معاذ روایت کی ہے کہ تعالیٰ نے کسی شے یقین سے کہ نہیں نازل کیا میں نے
 ہون یہ قول اللہ تعالیٰ سے مستفاد ہے (نہیں) یا کیا تم کو علم قلیل (لیکن)
 صبر عزیمت علی عمل میں ہے جس کی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے (جو لوگ ایمان لائے
 اور نیک عمل کرو اور وہ کہیں **حدیث** بعض گناہ ایسی ہیں کہ
 ان کا کفارہ سو اذوق عرفی اور چیز کوئی نہیں آجا میں نے کو یہ ہے
 اور کہا اسکو جعفر بن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مسند کیا ہے
 اور کہا عراقی نے میں نے کاصل نہیں پایا **حدیث** پاک ہے کہ
 (آدمی کسی چیز پر) قاف و لام و نون کے کلام سے ہو یہ ان حملوں سے ہے
 جس سے شافعی متبع ابی عبد اللہ بن احمد کی کتاب وائد الزہد میں ہے
 بن عبد اللہ نے کہہ لیا تاثیر پاک ہے کہ تو جس چیز دین کو طلب کرے
 پہلے سکون پاوے۔ اسکو بیٹے نے ذکر کیا ہے **حدیث** تحقیق مسافر کو
 اوسکا مال ہلاکت پہنچا کہ تو سنی تہذیب لاسامین کے یہ خبر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہیں ہے لیکن بعض سلف کی کلام ہے
 بعضوں نے کہا کہ علی کرم اللہ وجہہ سے اور ابن السکیت اور
 جوہری نے ذکر کیا ہے کہ یہ بعض اعراب سے ہے انتھے
 اور وار دہو ہے اگر جان لین آدمی اللہ کی رحمت جو مسافر
 پر ہے تو سب آدمی سفر پر ہی صبح کریں جیسے مسافر اور اسکا
 باب ہلاکت پر ہے مگر جب کو اللہ گاہ رکھے و دلیلی نے ابوہریرہ
 سے مرفوع بلا سند روایت کی ہے اور ایسا ہی ابن الاثیر
 نہایہ میں اور وہ ضعیف ہے ورو دلیلی میں ابوہریرہ سے
 مرفوع سند ہی ہے اگر معلوم کریں آدمی جو مسافر کے
 لئے ہی البتہ صبح کریں حالانکہ وہ مسافر نہ ہوں اللہ تعالیٰ سامان
 کے ساتھ رحیم ہے اور یہ بے ضعیف ہے الحاصل کہ یہ حدیث
 ثابت ہے موضوع نہیں **حدیث** آدمی کے تمام

ایمان العبدان یشتقی فی کل حدیث منکر **حدیث**
 ان المیت یرک الناس فی بیتہ سبعة ايام قال البیهقی
 فی مناقب احمد سئل عنہ احمد فقال باطل لا اصل
 له قال السخاوی وینظر معناه قال النووی فی منہ
 مظلم وواضعہ مجرم فیم الله من وضعه ولا برز
حدیث ان نسبة الفائدة الى مفیدها من
 الصدق فی العلم وشکره ان السکوت عن ذلك من
 الکنب العلم وکفره من کلام سفیان الثوری كما
 ذکره ابن جماعة من منکره الکبیر قلت من الفائدة
 فی الامتداد الى صفا الفائدة من زیادة العائد ما
 قبل علما خیر من علم واحد مع ما فی الاضافة
 براءة من المخافة **حدیث** ان الورد خلق من
 عرف النبی علیه السلام اوس عرف البراق قال الثوری
 لا یصح وقال العفلا موضوع وسبقه لذلك
 ذکره السخاوی قال الزرکشی له طرق فی مسند
 الفردوس و کتاب الریحا ابن فارس **حدیث**
 ان کان الکلام من فضة فالصمت من ذهب من
 قول سلیمان ولیمان لابنه كما ذکره ابن الدبیع قال الثوری
 وهذا محمول علی ما لیس فی فائدة شرعية والافتد
 یکون النطق فی بعض المواضع واجبا و فی بعضها نذرا
 اقول فی فعل حدیث من صمت بخا علی الاول کما
 بشیر الیه تحدس کان یؤمن بالله والیوم الآخر
 فلیقل خیرا اولی صمت فیه تنبیہ نبیہ علی کلام
 الخیر خیر من السکوت عن الشرفان نفع الاول
 متعد الثاني فاصبر کما فی النبی عن المنکر **حدیث**

ایمان سی یہی کہ اپنی سب کلاموں میں استغاری شکر ہے **حدیث**
 میت اپنی گہرین ساتوں تک دسویں کو دیکھتی ہے کہا سہتی ہے
 امام احمد کی مناقب میں انہی اس حدیث کی بابت سوال ہوا جو آیا کہ
 ہے اسکا کچھ اصل نہیں کہا سنا دینی اسکے معنی دیکھ جانی میں کہا نووی
 اسکے متن میں بڑی کلام اسکا واضع مجرم ہے قید کر کے اسکا واضع کو اور
 اسکی خواگاہ کو سر نہ کرے **حدیث** فائدہ کو مستکرنا اوس شخص کے
 طرف جس فائدہ یاہی آدمی کی صدق اور شکر پر دلالت ہے یعنی نسبت کرنا
 صادق و شکر ہے اور اس سے کہ نہ اوس کو کہ باور شکر کی دلالت ہے
 یہ کاؤنڈے شکر ہے سفیان ثوری کے کلام ہے جیسا کہ ابن جماعة نے
 سے بیان کیا ہے میں کہتا ہوں فائدہ کو صفا فائدہ کی طرف نسبت کرنا
 علم کا فائدہ جیسا کہ کہا گیا ہے دو علم بہترین ایک علم یا وجود کی نسبت
 میں خون ہر رات ہے **حدیث** کلاب حضرت کی پسینہ سے بہتا ہے
 یا براق کی پسینہ سے کہا نووی ضعیف ہے اور کہا عقیلائی موضوع
 ہے اور اس میں ابن عساکر سبقت لی گیا ہے اسکا سخاوی ذکر کیا
 ہے اور کہا زکشی نے مسند فردوس میں اور کتاب الریحا ابن
 فارس میں اسکے بہت طرق ہیں **حدیث** اگر بولنا چاندی
 جیسا ہے تو چپ کرنا سونی جیسا ہی یہ کلام سلیمان کی ایتقان
 اپنے بیٹے کو ہے جیسا کہ ابن ربیع فی ذکر کیا ہے کہا خطابی نے
 یہ بہر محمول ہے جس میں فائدہ شرعی نہ ہو ورنہ بولنا بعض جگہ میں
 کہیے واجب تمسک ہے اور کہیے مستحب میں کہتا ہوں یہ حدیث جبر
 چپ کی اوس نے نجات پائی اسکو پہلی بات پر حمل کرنا جائز
 جیسا کہ اسکے طرف یہ حدیث اشارہ کرتی ہے جو شخص اس اور آخرت
 کے ساتھ ایمان رکھتا ہے چاہے کہ نیک بات کری یا جیہ ہے اور اس
 میں تنبیہ ہے کلام خیر شر کے سکوت سے بہتر ہے کیونکہ پہلی بات
 متعدی ہے اور دوسرا قاصر ہے جیسا کہ ابن ربیع نے ذکر کیا ہے **حدیث**

ان لم یکن العلماء اولیاء اللہ فلیس ولی قالہ ابو حنیفہ
والشافعی وقد قیل من اطلق لسانہ فی العلماء بالتلک العی
وقال بعضهم غیبة العلماء کبیرة وقیل لجم العلماء
خ قد فی لاجد نفس الرحمة من قبل الین اومن
الین قال العزائم جلد صلاح حدیث اول ما
الله العقل تقدم فی ان الله لما خلق العقل الحدیث
ابن داود المحبر قال السیّد وولیس بن المحبر کذا با وقد
شیخنا یعنہ العسقلانی والوارد فی اول ما خلق الله
وهو اثبت من حدیث العقل **حدیث** ایاکم و
الدم من اخرجه الدار قطنی فی الافراد والعسکری
حد الراقد وقال الدار قطنی لا یصح من ذکر ابن الدبیج
قال السیور واه الدبیج عن ابوسعید قلت فلا یكون
موضوعا سوا یكون موقوف او مرفوع او ذکره ضالحق
العروس عن عمر موقوف او لفظه ایاکم ورضعوا الد
فانها تلک مثل اصلها وعلیکم بذات الاعراق
فانها تلک مثل ایها وعمها واخیها ثم الدس بفتح و
جمع دمنه بکسر الدال الموحدة وهی البعریة هیث الراء
الحسنة العاصدة بالکلمات ینبت علی البعری الموضع
انحیث فان ظهروه حسن وباطنه فاسد الاعراق
جمع عروق والمراد به الاسل **خ** ایاک والسمیع یا
ابن داود کن فی الاحیاء وقال العراقی لم جده هکذا
و فی کتاب لریاضة الدین السنی وابی نعیم فی الحلیة من
خ حد عائشة فاسناد صحیح انها قالت للسان ایاک
السمیع فان النبی علی السلام واصحابا کانوا لا یسمعون
ولا ین حیث واجتنب السمع فی التجرار کخوه من قوله

اگر علماء اولیاء اللہ نہیں ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کا کوئی ولی نہیں ہے۔
اسکو امام ابو حنیفہ اور شافعی نے کہا ہے اور کہا گیا ہے جس نے علماء کی صحبت میں
کی زبان کہولی اوس کو اللہ تعالیٰ نے دل کی موت آزمایا
کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے علماء کی غیبت گناہ کبیرہ ہے اور کہا گیا ہے علماء کا
گوشت زہر قاتل ہے حدیث میں رحمت کو بین طرف سے پاتا ہوں
کہا ہے اگرچہ میں نے اسکا اصل نہیں پایا حدیث پہلے اللہ تعالیٰ نے عقل
کو پیدا کیا۔ اسکا حال اس حدیث (ان اللہ لما خلق العقل) میں پکا
ہے ابن داود المحبر نے روایت کیا ہے کہا صحابہ اور ابن الجوزی نے نہیں ہے اور
کہا ہے شیخ عسقلانی اس حدیث کی کچھ یہ حدیث زیادہ ثابت ہے پہلے سے
اسکے علم کو پیدا کیا اور حدیث عقل زیادہ ثابت ہے حدیث جو ترمذی
حسین نے باطن ہے۔ اسکو دارقطنی نے باہر اور کرمی نے اندر سے کہا قطنی
فی کرمی جو صحیح نہیں اس کو ابن دبیج نے ذکر کیا ہے اور کہا سیوطی اسکو دبیج نے
ابوسعید روایت کی ہے میں کہتا ہوں موضوع نہیں ہو سکتے خواہ موقوف
ہو یا مرفوع اور صاحبہ العروس نے عری موقوف روایت کی ہے اوسکی الفاظ
میں جو ترمذی نے حسین نے باطن سے کیونکہ وہ اپنی اصل کی مثل ضعیف
لازم کو ذکر دہیل عن تون کو کیونکہ وہ اپنی باپ چچا اور بھائیوں کی صحبت میں
رہا من بغتہ وال بکسر ال ہم ومنہ بکسر ال کی ہر منہ اسکی بکیرت میں
کو انکو سنی تشدید کی گئی ہے جو غیبت جلالت پیدا ہوا اسلئے کہ ظاہر اسکا
اپنا ہے اور باطن اسکا فاسد اور عراق جمع عروق کی معنی اسکے اصل کے
ہیں حدیث امی ابن داود کی صحیح ہے۔ ایسا ہے احیاء میں اور
میں اسکو اس طرح نہیں پایا اور ابن السنی کی کتاب الریاضة
میں اور ابو نعیم کے طریق میں عائشہ صحیح ہوا دوسے روایت ہے
اوس نے کہا سائب کو بچ تو سب سے صحیح ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور اس کے اصحاب سب نہیں بولتے تھے اور ابن جابر
میں ہے یہ ہمیشہ سب سے اور حسناری میں ہے

بعض الحفاظ انہ صرح الزنادقة وقال الزركشي
وقد لجم به العوام حتى سمعت قائلًا منهم يقول هو
اصح من تخد ماء زمزم لما شرب له وهذا خطأ
فقيم وكل ما روى فيه باطل قال السيوطي لم اقف
على اسناد الا في تاريخ بلزم وهو موضوع وفي الفتاوى
الحديثية له ان هذا القائل محض اشتد الخطأ
فان تخد الباذنجان كذب باطل موضوع باجماع
الحديث عليه على ذلك ابن الجوزي في الموضوعات
الذہبی فی میزان وغیرہما وحديث ماء زمزم
مختلف في فضل صحيح وفيل حسن قيل ضعيف لم اقف
احد انه موضوع حديث باعد ابن نفاس
الرجال والنساء غير ثابت وانما ذكره ابن الحاج المذحلج
في صلوة العیدین ذکرہ ابن جماعة في منسكه في طو
وله غرض ويرد عن النبي عليه السلام باعد وابن النضر
الرجال والنساء حديث الباقلا ليس له اصل
ابن الديبع وقال الزركشي احاديث الباقلا والعدس
باطلة حديث باكر وابالصدق لان البلالا
يخطاها قاذر ابن الجوزي هو موضوع وقال العسقلاني
لكن لا يثبت ان كذا قال السيوطي رواه الطبراني
الاوسط من تخد على وابو الشيخ من حديث ابن
حديث بخلاف اصح الحياطون قال السخاوي لم اقف
على قائل ان له اصل له فان حديث عمل الابرار
من الرجال للحياطة وعمل الابرار من النساء الغرض
الذي يرواه تمام في فوائد وغيره عن سهل بن سعد
تخد النخيل عند الله ولو كان راهبا لا اصل له

اور بعض حفاظ نے کہا یہ بعض زندقوں نے بنائی ہے اور کہا زکری نے
یہ عوام الناس کے آواز ہی تاکہ میں ایک قائل کہ یہ کچھ سنا ہے کہ اس حدیث
سے صحیح ہے (بانی زمرم کا اسنی اسنی ہے جس کے لئے پیا جائی) اور
سخت خطا ہے اور جو اس باب میں روایت ہے وہ باطل ہے اور کہا سیوطی
فی میزان کے اسناد پر وقت نہیں ہوا مگر تاریخ میں نہیں اور وہ ہی
موضوع ہے اور فتاویٰ حدیثیہ میں ہے کہ اس قائل کی بہت سخت خطا ہے
کیونکہ حدیث بخیر کذب باطل موضوع اجماع اہل حدیث ہے یہ
ابن جوزی فی موضوعات میں اور ذہبی میزان میں اور غیر میں
نے لکھا ہے اور حدیث پانی زمرم مختلف ہے بعضوں نے کہا ہے صحیح
اور بعضوں نے حسن اور بعضوں نے ضعیف زکری فی موضوعات نہیں کہا
حدیث عورتوں اور مردوں کے بیچ فرق کرنا ثابت نہیں ہے
اسکو ابن حجاج فی مدخل میں صلوة العیدین میں ذکر کیا ہے اور ابن عسقلانی
نے منک میں طواف النساء میں ذکر کیا ہے اور الفاظ مسکینین
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہے آدمیوں میں یعنی عورتوں اور
مردوں میں فرق کر دو **حدیث** لوبیا اسکا کچھ اصل نہیں اسکا
ابن دینچ ذکر کیا ہے اور کہا زکری نے حدیث لوبیا اور سوکی باطل
ہیں **حدیث** صبح کے وقت صدقہ دے اسلئے کہ سکون ہو سکے
نہیں کہا ابن جوزی نے موضوع ہے کہا عسقلانی مجھے اب معلوم
نہیں ہوتا اور کہا سیوطی طبرانی فی الاوسط میں علی سر روایت کی
اور ابو اسخ فی انس سے حدیث بخیر میری اس کے درزی میں
کہا سخاوی میں اس پر واقف نہیں ہوا کہا ابن ربیع فی کلبہ
اصل کچھ نہیں کیونکہ یہ حدیث اسکو رد کرتی ہے عمل نیک مردوں
کا سینا ہی اور عمل نیک عورتوں کا کتاب ہے روایت کے
اسکو تمام نے فوائد میں اور غیر میں نیجسہل بن سعد
حدیث بخیر دشمن اللہ کا ہے اگر چہ ہو اسکا کچھ اصل نہیں

وَكذلكَ الْفَظُّ الْبَخِيلُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَوْ كَانَ عَبْدًا
السَّخِيَّ لَا يَدْخُلُ النَّارَ وَلَوْ كَانَ فَاسِقًا **حديث**
البرود عد والدين ليس بحديث بل هو من كلام سعيد
عبد العزيز الدمشقي الامام الكبير **حديث** البراء
باهله من كلام العامة واهله ما خوصم تقديري
البحر في قوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر)
من قوله سبحانه وتعالى (المرجعل الارض كفافا)
واما (اي منامة كصم لام اولادها كما يشيرون اليها)
قوله تعالى (منها خلقناكم) **حديث** البركة
في البنات قال السخاوي عن ابن عباس ان رجلا دعا
عليه بانه بالموت فقال عليه السلام لا تدع فان البركة
في البنات وفسدها من انهم بالوضع وهو لا ياتي
ان موالاتها من المكومات فان الحالات تختلف
المقامات فتعدو الطبراني الكبير والاسطوخودوس
غيرهما عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي عليه
السلام لما عزي بابنة رقية قال الحمد لله دفن البنات
المكومات في رواية البراء من البنات هو غريب
لابن ابي الدنيا عن ابن عباس رضي الله عنهما
ما تله ابنة فاقاه الناس بعزونه فقال لهم عوف
سترها الله ومؤنه كفاهها الله واجرساقه الله
اجتهد المتأخرون ان يزيدوا فيها حرافة فافادوا
كذلك في المقاصد واقره يمكن ان يقال ان المراد
امر ضاه الله لاحواله لاقوة الابان **حديث**
البركة في صفر القرم وطول الرشاء وصفر الجدد
هذه الامور ذكره السخاوي في المقاصد في حديثه

اور ايسا ہی اسکا بھی کہ اصل نہیں بخیل جنت میں داخل نہ ہوگا اگرچہ
ہو اور سخی آگ میں داخل ہوگا اگرچہ فاسق ہو ترجمہ پہل جزاکا (خیل از
بودا بدجو بر بہشتی باشد بحکم خبر **حديث** سرورین کے ترجمہ
یہ حد نہیں ہے بلکہ امام کبیر سعید بن عبد العزیز دمشقی کی کلام **حديث**
شک کے ان کے بہشت لائق ہے عوام الناس کے کلام شاید اس سے
مانو جو جہنم کا لفظ بحر بر مقدم (امدالی ايسا ہی ترجمہ کے اودین
سیر کر تا ہی) اور اس سے ہی (کیا نہیں کیا ہے) و طو مہا کہ بے کارد
اور مرہ یعنی ملائی و کھیا کہ مان اپنی اولاد کو ملائی ہو جیسا کہ قول آمد
کا اسکی طرف اشارہ کرتا ہی (اس سے منگو یہ کیا) **حديث**
بیٹوں میں بکت ہو کہ اسخاوی ابن عباس کہ ایک می فی اپنے
بیٹوں پر موت کی دعا کی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دعا کرتے
کیونکہ برکت بیٹوں کی اسکی سند میں ایک شخص سے جسکو وضع کی تہمت
اور یہ وایت منگو نہ نہیں ہے بیٹوں کی موت بزرگیوں کی کیونکہ حالات
تفاوت مقامات کی مختلف ہوتی ہیں طبرانی کی کبیر اور اسطوخودوس
اسکونے ابن عباس سے کہ اگرچہ آنحضرت فی اپنی بیٹی بیٹی رقیہ کو دفن
کیا فرمایا الحمد للہ کی بیٹیوں کا دفن کو ظفر لگیوں کی اور بزرگی وایت
وفن کیجئے موت کا لفظ ہے اور یہ وایت غریب اور ابن ابی شیبہ
ابن عباس سے کہ آنحضرت کی قصا رازی فوت ہوئی اور آدمی ماتم سے
کیلئے آئی فرمایا آنحضرت فی او کو یہ موت ہے اللہ فی اسکو دفن
لیا اور تکلیف ہو امدالی اسکو کافی ہو اور اجر ہی چلایا اسکو آمد اور
سنا حریج سبابت میں کشش کے کہ ہمیں کوئی لفظ زیادہ کریں لیکن وہ قہ
نہ ہو ايسا ہی مقاصد میں میں کہتا ہوں شاید یہ جسد امر سے
مشتفی اسکو پڑ کیا نہیں قہ تبا نہ نہ کی گناہ سے او نہیں قوت نیکی کے گر
توفیق اللہ **حديث** برکت چہل روثی میں سے اور بی سے میں چہل
نہر میں سخاوی مقاصد میں اسکو ذکر کیا اور ایک میں ہی چہل کارو

وقی روایت اخبیتکم ولا تشبهوا بالیهود وذلک لعلکم
 فی شرح اسماء الحسنی اللہ رواہ البزار فی مسندہ ولعمرو
 الراضی یسندہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ تظنوا کل
 ما استطعتم فان اللہ بنی الاسلام علی النظائر ولن
 یدخل الجنة الا نظیف **حدیث** البلاء موکل
 بالقول اور وہ ابن الجوزی فی الموصوعات من حدیث
 ابی الدرداء وابن مسعود قال الربیع وهو عند النضیب
 تاریخہ عن ابن مسعود بلفظ البلاء موکل بالنطق فلو
 رجلا غیر رجلا برضاء کتبت لہ صغیرا قال السخاوی
 وهو ضعیف قلت لفظ الزکشی بالنطق وقال
 رواہ ابن لال فی مکارم الاخلاق من تخاریر ابن
 والدیلی من حدیث ابی الدیاء قال السیوطی والذہبی
 ایضا من حدیث ابن مسعود مرفوعا والحمد للہ
 موقوف وابن السخاوی تاریخہ من تخد علی مرفوعا
حدیث بیت القدس طشت من ذهب مملو
 عقارب لیس یخمد بل هو مما یشک التوراة **حرف**
التاء المثناة من فوق **حدیث**
 تحفة البیت الطواف قال السخاوی لہ بهذا اللفظ قلت
 المراد بالبت هو الکعبۃ وهو بیت الحرام ومعنا
 صحیح کما فی الصحیح عن عائشۃ اول شئی بدأ بہ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم مکہ انہ توأما من طواف
 التحد وذلک لان کل من یدخل المسجد الحرام لیس
 ان یبدأ بالطواف واولا یأتی بصلوة تحفة
 المسجد الا ان لم یکن فی نیتہ ان یتطوفا بعد او
 لغیرہ ولیس معناه ان تحفة المسجد ساقطۃ عن

اور ایک روایت میں ابن جیمون کو اور شاہت یہود سے نہ کرواؤ
 قرطبی نے شرح اسماء الحسنیٰ میں ذکر کیا ہے کہ سکوہ زانی اپنی مسند میں
 روایت کیا ہے اور رافعی فی ابوابہ سے اسناد کی ساتھ بیان کیا ہے پانی کی روایت
 کی جس قدر تم طاقت رکھتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اسلام کی پائی پر بنائے ہے
 اور نہ داخل ہو گا جنت میں مگر پائی آدمی **حدیث** باقول کیا ہے
 سیر کی گئی ہے۔ ابن جوہر سکوہ موضوعات میں ابی الدرداء اور ابن مسعود
 لایا ہے کہ ابوسعید فی تاریخ خطیب میں ابن مسعود ان لفظوں سے روایت
 کی ہے بلا کلام کی سیر کی گئی ہے اگر کوئی آدمی کسی کو کہے کہ دو پیڑ
 عیب لگاؤ گا البتہ وہ بھی ضرور پی کا کہہ سکا دیکھ یہ ضعیف ہے۔ میں
 کہتا ہوں کہ کئی کے لفظ یہ ہیں کلام کچھ لفظ ہے جس کے معنی ہوتا ہے
 کہا کہ سکوہ ابن لال فی مکارم الاخلاق میں ابن مسعود اور دلیلی نے روایت
 سے روایت کی ہے کہ ابوسعید بنی دلیلی سے ابن مسعود مرفوع روایت
 احمد زہد میں اوسے موقوف روایت نقل کی ہے اور ابن مسعود نے تاریخ
 میں علی سے مرفوع روایت کی ہے **حدیث** بیت القدس سنی کا
 ہے بچھون سے پر ہی۔ یہ حدیث نہیں مگر یہ کلام توریت کی روایت
حرف تاء۔ **حدیث** گھر کا تحفہ طواف
 اس کا ہے کہ ابوسعید نے اپنے ہکوان لفظوں سے نہیں کہا
 میں کہتا ہوں مراد گھر سے فار کعبہ ہے اور معنی صحیح میں جیسا
 کہ عائشہ شہ صحیح بخاری میں ہے اول بیت جب کو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ میں آتی ہے شروع کیا تھا یہ تھا کہ دھنوا کیا
 پہر طواف کیا الحدیث اس طرح کوئی مسجد حرام میں داخل ہو
 اس کو سنت ہے کہ ابتداء طواف سے کرے خواہ فعلی ہو
 یا فرضی اور غارتجیمت المسجد کی شروع کرے مگر جب کہ
 اس کا ارادہ طواف کا نہ ہو عذر سے یا بلا عذر اور یہ
 نسخہ نہیں میں کہ تحفۃ المسجد اس مسجد ہی ساقط ہے

عقیدہ کی توثیق پر توجہ فرمائیے کہ اس کے ساتھ ہی اس کی تفسیر بھی لکھی ہے۔

السجد كما تروهم بعض الانبياء من مفهوم هذه العبارة الصادرة عن الفقهاء وغيرهم **حد** تخفوا بالزبرجد فانه يسر ولا عسرة في العسلة موضوع واما التحتم بالياقوت فينفى الفقر ويدل ان ذهابه باعه فوجد فيه غنى والاشبه ان صح التحذ ان يكون لخاصة فيه كما ذكره السيوطي مختصر النهاية **حديث** تخفوا بالزهر فانه ينفى الفقر اورده الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما ولا يصح ايضا كما ذكره ابن الديبع **حد** تخفوا بالعقيق طرق كلها واهية كما قاله ابن الديبع لكن رواه الديلمي من **حد** ابن عمر وعلي عائشة رضي الله عنهم باسائند متعددة فيدل على ان التحذ له اصل وفي لياقوت للمطرزي ان ابراهيم الحرابي سئل فقال صحيح قال لا وروا ايضا بالياء التحتية اي اسكنوا بالعقيق واقصوا به ذكره الزكشتي وقال سيوطي عند عبد بسند ضعيف من **حد** عائشة مرفوعا تخفوا بالعقيق فانه مبارك **حديث** تارك الوتر ملعون وصا الوتر ملعون باطل لا اصل له **حد** ترك العادة ولا اصل له كما ذكره ابن الديبع **حديث** ترك العشاء مہر آي مظنة للهرم قال القتيبي هذا الحديث جارئة على السنة الناس لسد اسر اوسلو الله عليه السلام ابتداء ما كانت تقال قبله كذا في التمهيد وكانه عطفه عن **حد** تشوا ولو بكف من حشف ترك العشاء مہر آي اخرجہ الترمذی قال هذا منكر انتهى ففي الجملة له اصل كما لا يخفى **حد**

جیسا کہ بعض ناخوش مفہوم اس عبارت سے جو بڑی بڑی تفسیریں اور غیر تفسیریں صادر ہوئی ہیں سبھی میں **حد** زبرجد کے لگوٹھی ہونا کیونکہ اس میں کسی کی تکلیف نہیں کہہا عقلاً فی یہ موضوع ہے بلکہ یہ حدیث لگوٹھی یا قوت کی فکر کو دور کرتی ہے معنی اس کو یہ ہیں جبکہ وہی کامل دور ہو جائے تو اس کو سچ کرنا حاصل کر سکتا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہوگا تو شاید اس میں خاص ہو گیا کہ سیوطی مختصر نہایت میں فرمایا ہے **حد** حدیث **حد** لگوٹھی ہونا کیونکہ یہ فکر کو دفع کرتی ہے۔ یہ دلیلی بن عباس لایا ہے اور صحیح نہیں بلکہ ابن ربیع نے ذکر کیا ہے لیکن اس کو دلیلی نہایت سند و اثر و عروا علی اور عات رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے اور ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کچھ اصل ہے اور یقیناً مطرزی میں کہ ابراہیم کے سے اس کی بابت سوال ہوا کہا کہ یہ صحیح ہے یہ کہا کہ یہ لفظ یا تمنا سے بھی مروی ہے یعنی قرار کیڑا ساتھ عقیق کے اور حکم رہ ساتھ کے ہو کر رکشی نے ذکر کیا ہے اور کہا ہے اس کے نے ابن عدی میں سند ضعیف سے عائشہ سے مرفوع روایت ہے لگوٹھی ہونا عقیق کی کیونکہ اس میں برکت ہے **حد** حدیث **حد** طیار کا تارک ملعون ہے اور صاحب طیفی کا بھی ملعون ہے باطل ہے اس کا کچھ اصل نہیں **حد** حدیث **حد** عادت کا چوڑا نافس سے دشمنی ہے۔ اس کا کچھ اصل نہیں جیسا کہ ابن ربیع نے ذکر کیا ہے **حد** حدیث **حد** کہا نیک چوڑا نصف پیدا کرنا ہے۔ کہا قتیبری نے یہ کلمہ لوگوں کے زبان پر جاری ہے اور میں نہیں جانتا کہ یہ پہلے سے اللہ علیہ وسلم سے شروع ہوا یا انحضرت سے پہلے تھا ایسا نہیں ہے کہ اس کو غفلت کا موجب اس حدیث سے کہا ناگاہ اگر چاہے چلو ہو گا کہ چونکہ کیونکہ کہانی کا چوڑا نصف کرنا ہے اس کو ترندی نے ذکر کیا ہے اس کی اصل ہے جیسا کہ پیش نہیں **حد** منکر ہے اتہو۔ حاصل یہ کہ اس کا کچھ اصل ہے جیسا کہ پیش نہیں **حد**

تسلیم الغزاة اشتر علی السنة وفي المدايح النبوية قال ابن كثير وليس له اصل ومن ضمه الي النبي صلى الله عليه وسلم فقد كذب كره ابن القيم ذكر القسطا معقولا بن كثير ثم قال لكنه ورد في الجملة في عدة احاديث يتقوى بعضها ببعض او في شيخ الاسلام العسقلاني وذكره ابن السبكي تسليماً الغزاة رواه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني والبيهقي في دلائل النبوة قلت كذا رواه الدارقطني والحاكم و ابن عبد كما ذكره الدمشقي في حيوته الحيوان الله سبحانه **حديث** تعداد الصلوة من قد لا هم فيمنه من النبوي في شرح خطبة مسلم انه تحد ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا اصل له عند اهل الحديث **حديث** يفتقر امتي على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا فرقة واحدة قالوا يا رسول الله قال الزنادقة وهم القديمة قال في الآتي بهذا اللفظ والافحديت يفتقر الامة على ثلاث وسبعين فرقة اخرجه ابو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن وا بن جبار والحاكم في صحيحه ما وقال الحاكم انه تحد كبير في الاموال قال الزركشي وراه البيهقي صححه من تحد ابى هريرة وغيره قلت ورواه الاربعة عن ابى هريرة رضى الله عنه لفظه فتر اليهود على احد وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين فرقة كما في الجامع الصغير للسيوطي روية للترمذي عن ابن عمر بلفظه ان النبي

سكن كاسلام كراسه يذابون في مشهورى اور مايج نبويه مين ككها باور كثير في ككها به اصل بنين ورجل اسكو نخصت كى طرف منو كيا به اسك جهوت بولايه ابن ديس في ذكر كيا به قسطا في ابن كثير قطل وكر كك ككها به كيه حديث بيت طرق سے آئی ہر بعض كو بعض تقويت ہوتی ہے اسكو شيخ الاسلام عسقلانی نے ذكر كيا ہر اور كها ابن سبكي في اس حديث كو حافظ ابو نعيم اصفهاني في اوتو كھ نے دلائل النبوة مين روايت كى ہے مين كها ہون ايسا ہي وار قطنى اور عالم اور اسكے شيخ ابن عدس كى روايت كى ہے جيسا كو ميرى نے حيات الحيوان مين ذكر كيا ہر **حديث** لو ثاو نمازكو ايك درهم خون سے ككها نو دس كى سلم كى خطب كى شرح مين اس حديث كو بخارى كى اپنى تاريخ بنين ذكر كيا ہر يہ حديث باطل ہے ككها به اصل اہل حديث كى نزديك بنين ہے **حديث** ميرى امت ستر فرقة متفرق ہو كى سب جنت مين جائين كى مگر ايك فقير ككها لو كون يا رسول الله كون ككها زنديق اور قدر يہ مين ككها لا لى مين ان لفظون ہي ورنہ يہ حديث متفرق ہو كى امت ستر تفرق فرقة اسكو ابو داود اور ترمذى (اور ككها آد يہ حسن صحيح ہي) احمد بن ماجہ اور ابن جبار اور عالم نے اپنى صحيحون مين روايت كيا ہر اور ككها حاكم نے يہ حديث اصول مين بہت ذكر كى مين ككها زركشى في اسكو بہت كى نزديك كيا ہر اور لو كون ابو ہريرة وغيرہ كى صحيح كى مين ككها ہون اسكو ستر اربعہ والون ابو ہريرة كى روايت كيا ہے اور اسكى يہ لفظ مين متفرق ہو كى يہود اكثتر فرقة ستر اور متفرق ہو كى نصارى بہتر فرقة ستر اور متفرق ہو كى ميرى امت بہتر فرقة ستر جيسا كہ جامع صغير سيوطى مين ہے اور ترمذى كے ايك حديث مين ابن عمر سے ان لفظون ستر تحقيق متفرق ہو كى ستر

على انه كلام تام وكذا الحكم في القراءة فان لم يسمع
 فيها هو الوقت على الفواصل **حديث** التكلف
 حرام قال ابن الدبج لا اعلم بهذا اللفظ بل في صحيح
 البخاري عن عرو قال سمينا عن التكلف قلت والحال
 ان معناه ثابت ويؤيد ما أخرجه ابن عساکر في
 تاريخه عن الزبير بن العوام بلفظ اللهم في وصلي
 براء من التكلف وأخرجه أيضا بلفظ انا وامي براء
 من التكلف عن الزبير بن ابي هالة وهو ابن خذ
 زوج النبي عليه السلام وقد يقتبس لك من قوله
 تعالى (وما انا من المتكلمين) **حديث** تمكث
 احد يكن شطرحمها لا تصل ولفظ الزكر كشي شطر
 دهر قال ابن منذ لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يثبت
 وقال النووي باطل وقال البيهقي طلبته فلم يجد له
 اسنادا والحاصل انه لا اصل له بهذا اللفظ من
 مبناه ولا يقرب من معناه ما انفق عليه الشيخان
 من حديث ابی سعید مرفوعا اليه اذ احضرت لم تصل
 ولم تصم فذلك من نقصانها **حديث** تناسلوا
 اباهي بكم يوم القيمة جاء معناه عن جماعة من الصحابة
 وفي ابی داود والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث
 معقل بن يسار مرفوعا تزوجوا الولود فاني مكاتر
 الامم ولا احد والبيهقي عن انس كذلك وصححه ابن
 الحاكم **حديث** التوكا على العصا من سنة
 الانبياء كلام صحيح وليس له اصل صريح وانما يستفاد
 من قوله تعالى (ما تالك بميمتك يا موسى) ومنه
 يفتي على السلام في بعض الاحيان كما بينته في رسالتي

اسلئے کہ یہ کلام تام ہے اور ایسا ہی حکم ہے قرأت میں کیونکہ اس میں
 کرنا فاصلا نہیں سمجھا جاتا **حديث** تکلف حرام ہے کہ اب اس کے لیے میں
 ان لفظوں کو نہیں جانتا بلکہ صحیح بخاری میں اس کے اس طرح ہے کہ اگر تم نے
 گئے میں تکلف کر میں کہتا ہوں حاصل کہ کہنے کے ثابت میں اولاً کہنا نہیں
 ہے جس کو ابن عساکر نے تاریخ میں نہیں عوام سے ان لفظوں کے روایت
 ہے یا امیر میں اور میری است کی صالحین کے میں تکلف ہے اور ان لفظوں
 ہے یہی مروی ہے میں اور میری است یہی ہے کہ تکلف ہے زیر میں ابی ہریرہ
 سے ہے جو خدیجہ آنحضرت علیہ السلام کی بیوی کا لڑکا ہے اور یہی
 قول اللہ تعالیٰ سے بھی اقتباس کر سکتی ہے (اور نہیں ہوں تکلف کر
حديث نہیں کرتے بعض تم سے نصف عمر تک حالت پر کرنا
 نہیں پڑتی۔ اور لفظ زکر کسی کے نصف نامہ تک میں کہا ابن منذ
 نے یہ ثابت نہیں ہے اور کہا ابن جوزی نے یہ معلوم نہیں ہے اور کہا نووی
 نے باطل ہے اور کہا بیہقی نے منکر کہو طلب کیا اور اس کے کوئی سند
 پائی اور حاصل یہ ہے کہ اس کا ان لفظوں کے کچھ اصل نہیں ہے اور قرآن کے
 معنی کی ہے جس پر شیخان ابی سید اتفاق کیا ہے کیا نہیں بات
 کہ جب عورت حاضر ہوں نہیں ناز پڑتی اور نہیں روزی کہتے
 یا اسکے دین کا نقصان ہے **حديث** نسل بڑا میں قیامت کی
 دن سے فخر کروں گا۔ اسکے معنی نہایت صحابہ مروی ہیں اور
 ابی داؤد اور نسائی اور بیہقی وغیرہ میں مستقل بنیاد پر مرفوع روایت
 ہے نکاح کرو جنس والیوں کو کیونکہ میں تم سے اولاد میں فخر کروں گا
 اور احمد و بیہقی میں اس سے ایسا ہی ہے اور ابن حبان اور حاکم
 اسکی تصحیح کی ہے **حديث** لا ہٹی پر کچھ لگانا پیغمبروں کی سنت ہے
 کلام صحیح ہے اور اس کا کچھ اصل صحیح نہیں ہے لیکن اس کے قول
 اللہ تعالیٰ سے مستفاد ہو سکتے ہیں (کیا ہو تیری دامن ہاتھ میں کرے
 اور غضب سے اسے علیہ السلام کے مبعوث کرے کہ میں جان گیا ہے

واما نحن من بلغ الأربعين لم يمسك العصا
عصى فليس له اصل **حديث** التهنية بالشهر
الاعمارهما اعتاده الناس بعض البلاد لم يرو
شي صريح في هذا البني لكنه صحيح في المعنى
لحق خالد بن معدان اثلة بن الاسقع في يوم عيد
فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله
ومنك واستند النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الا
فيه الوقت وقد ثبت ان آدم لما حج بيت الله
قالت الملكة برحمتك قد حججنا قبلك في الضيق
طلحة اكف هفتية بتوبة الله عليه برو في حق
الحار من الرفوع ان اصابه خير هناء او مصيبة
عزاه الى غيره ما هو في مبناه ومعناه **حرف**
الثلاثة - حديث الثقة بكل احد
قال السخاوي لا عرف بهذا اللفظ قلت معناه
اذ لا ينبغي لاحد ان يشق بغير الله فان من توكل
عليه فاه ومن تعذر بالعيد اذله الله وفي المثل
مله وهو بنت ضعيف ولا حول ولا قوة الا بالله
يقويه خذ الخرم سوء الظن **حديث** ثلاث
لايركن اليها الدنيا والسلطان المرأة كلام صحيح
معناه وليس حديث في مبناه **حرف** الجمل
حديث الجار الى ربيع المعرو مارا في الجار
المفرد انه من قول الحسن البصري وقد سئل عن الجار
فقال ربيعون دار امامه واربعون خلفا واربعون
عن يمينه واربعون عن شماله وكذا جاء عن الاور
حديث جبت القلوب على حب من احسن اليها

۱۱

ليكن به حديث جو شخص ہو چالیس سال کو اور اسے لاطمی کو
ہرین مس کیا اور اسے نافرمانی کی۔ ہر کچھ اصل نہیں **حديث** بالکنا
بعض مہینوں میں اور عیدوں میں جیسا کہ عادت پر کڑی ہو لوگوں نے
بعض شہروں میں۔ ہرین کوئی شے دار نہیں ہوئی لیکن ہر مہینے میں
صحیح ہے اس کے خالد بن معدان دہل بن اسقع کو عید کے دن ملا اور
کہا قبول کرے اللہ تم سے اور تم سے اسے کہا ہاں قبول کرے
اللہ تعالیٰ ہم سے اور تم سے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
منسوب کیا لیکن وقف ہمیں شہر اور ثابت ہو چکا کہ کچھ اور علیہ
اسلام بیت المقدس کیا تو فرشتوں نے کہا اچھا ہوا حج تیرا ہے
پہلے حج کیا ہو اور صحیح میں ہے کہ ہر مہینہ ایک کعبہ لے کر اور اس کو مبارک
دینی ساتھ تو راستہ لگا کر اور حقوق ہر مہینے میں مرفوع روایت ہے اگر کوئی
اس کو نبی مبارک کی دسی کہ اس کو اگر پہنچے اس کو مصیبت تو یہی چو
اس کو وہی حدیث میں اس میں ای ہرین **حرف** ثا۔ **حديث**
عماد کرنا ہر یک پر سبب کا ہے۔ کہا سخاوی میں سکوان لفظوں سے
نہیں جانتا میں کہتا ہوں کے معنی صحیح ہیں اس کے کسی کو لائق ہر
کہ عماد کرے سو اللہ تعالیٰ کسی پر کیونکہ جو شخص کوکل کرے اور تیر
اس کو کافی ہے اور جو شخص آدمیوں کے اگی غدر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرے
اور شے پناہ پر کڑی اس کے مکت سکت ایک قسم کی ضعیف لگوری ہے
نہیں لگنا ہے اور نہ میں قہنگی کی گرسا تہم را کہ او یہ خدا کی تعویذ ہے
ہم محکمے کر کے ایک کام پر بر لظن (اللہ تعالیٰ تین مرتبہ ہر ایک طرف سے
ہر بار تہا و عورت کا کام ہے صحیح ہے و شہر میں ہے **حرف** جیم **حديث**
ہر مہینہ چالیس گز تک ہے۔ شہر ہو جو نجاسی ادب غرو میں دایت کی ہو
کہ یہ قول جن بصری کا ہے اور اسے ہر کسی کی بات سوال ہو جواب یا چالیس
گز کی ہو چالیس تہجے اور چالیس میں اور چالیس میں اور چالیس میں
سے آیا ہر **حديث** پیدا کرے میں دل محبت اور شخص جو لو کی طرف سے کرے

وبغض من اساء اليها قال السخاوي يرفع روعا وقلنا
 وهو باطل من الوجهين قول ابن عبد البر الباقى الى قوله
 معروف من الاعراض يحتاج الى تاويل فانهم اوردوا
 كذلك بسند من يهتم بالكذب الوضع بيا اجل الاعراض
 عن مثله قال ودعا يستأنس بما يروى اللهم لا تجعل
 الفاجر عند نعمة يربعا بها قلبى وبجدة الهدية تذك
 بالسمع والبصر هو ضعيف **حديث الجرحين**
 العمل قال السخاوي لم اقف بهذا اللفظ وبني الية
 تعالى وان عاقبتهم فعاقلوا بعتل ما عوقبت به (و
 جزا سينة سينة مثله لو كان دين ندان **حديث**
 جنوا مساجدا كره صيانكم قال البراء بن ربيعة اصل
 تعقبه السخاوي بانه اخر جرحين ما جرح مطولا وسننه
 وقال السيوطى **حديث** جنوا مساجداكم بما ينكمه صيانكم
 رواه ابن ماجه عن ائمة بن الاسقع والطبرانى الى قوله
 والى مائة **حديث** جهل المقلد موقال
 ابن الدبع هو معنى **حديث** افضل الصدقة جرح المقلد
 دموعه الذى خرج له بوداود وغيره عن ابى هريرة
 مرفوعا قلت الفرق بين المعنيين الاول يشير الى انه
 لا يملك شيئا غير دموعه العتري ففرو فاقته واتخذ
 يراد به انه اذا كان فقيرا واعطى شيئا قليلا لانه
 فهو افضل الصدقة كما ورد سبق درهم مائة الف درهم
حديث جرح التارك ولا عدل العرب كلاما قد لا يخلو
 ذكره ابن الدبع واقوله هو كفر بظاهره حيث فضل
 ظلم جامع على عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن
 الناس اهل الجود اصلهم لا جناس **حديث** الجرح

اور دشمنی اور شخص بر جو انکی طرف برائی کرے کہ اس کا خدا کو پیڑ فرود
 اور موقوف روایت کی گئی ہے اور دو فوج باطل اور قول ابن عبد
 بعد اس کے پہنچے گا کہ موقوف عرفہ پر اس سے (تاویل کا محتاج ہے کیونکہ اول
 نے اس شخص سے روایت ہے جو کذب اور وضع سے متہم ہے بسبب اس کے کہ
 اعراض ایسی مشترک ہیں کہ اس کا اس روایت بھی اس کے تقویت ہو سکتی
 یا اندر کرنا جرح کیلئے لغت جو رعایت کرے اور اسکی سبب اسکی دلیل
 اور اس حدیث کے مدعی کان اور انکہ دور کر دیتا ہے۔ اور یہ ضعیف ہے **حدیث**
 جرحی کی جنس عمل سے ہے کہ اس کا خدا کو پیڑ میں ان لفظوں سے برحق
 نہیں ہوا اور اسکی طرف قول اللہ تعالیٰ کا اشارت کرتا ہے اگر تم خدا
 دو تو عذاب و او قدر جس قدر تم عذاب کے لئے ہو (اور جرح اس
 برائی کی اور کلمہ مثل) اور جیسا کہ تو بدلیگا ویسا ہی دیا جائیگا **حدیث**
 اپنی مسجد و اپنی لڑائی کو دور کر کہو۔ کہا بڑا رکھنا اصل نہیں اور خدا کی
 اس طرح سے رکھا بھیجا ہے کہ اس کو ابن ماجہ نے اپنی حدیث میں روایت کیا
 ہے اور اسکی سند ضعیف ہے اور کہ اسکی روایت ہے حدیث کے دور کہوں مسجد کو
 اپنی دیوانوں دروازوں کے اس کو بن جائے و ان بن اسقع و طبرانی الدرداء اور
 سے روایت ہے حدیث کو شش تندرست اسکی انس میں کہا ابن
 یاس حدیث کی معنی میں افضل مسجد کا گوش تندرست ہے جو انس کو کی از
 اس کے بوداود وغیرہ فی ابی ہریرہ مرفوع ہے اور فرق دو دو معنوں
 میں یہ ہے کہ اول اسکی طرف اشارت کرتا ہے کہ وہ مسجد انسوں کے انجمن
 کا مالک نہیں بلکہ وہ اللہ کی فقرا اور پکھو میں اور حدیث سے مراد اسکی مسجد
 ہو اور کہ توڑی ہے جو اسکی یاس میں ہے افضل صدقہ جیسا کہ یہ روایت
 ہو ہے ایک ہم لاکہ یہ ہم پر سبقت لیا جاتا ہے حدیث ظلم ترکوں کا
 عدم عدل عرب کا برابر ہے یہ کلام فی اعتقاد حدیث نہیں اس کو ابن
 ذکر کیا ہے کہ اس کی بنا پر ظلم ظلم ظلم ظلم ظلم ظلم ظلم ظلم ظلم
 فضیلت کے جو اور جو کا عادل لوگ ہم غفلت کے اور ظالم لوگ بر غفلت ہیں

کافر لا یرحم علی صاحبہ فی حالہ و قاتلہ من اهل الجنة
ای دفعہ عن مسلم مضطر من اهل الجنة فنعناه ^{صحیح}
واما بناء فمما قال ابن الدبیع انه کلام یدر الاسواق
ولیس بحديث **حديث** الجيرة روضة ومصر
الله فی رصنه قال العسقلانی کذب موضع وفي التثنية
ان الجيرة بکسر الجیم وسکون الیاء قرية قبالة مصر
على النيل **حرف الحاء الملهمة - حديث**
حاکو الباعثة فانه لا رمة لهم کذا ذکره ابن الدبیع ^{بشديد}
الکاف مد غما ولفظ السیوطی حاکوا بالفک وقال
اصل له وفي مسند ابی یعلی من رتخت الحسین بن علی
مرفوعا المعنون لا مأحو ولا حمرد واخرجه ابو القاسم
البعوی من طریق کامل بن طلحة عن ابی هشام القتات
قال كنت احمل المتاع من البصری الى الحسین بن علی بن
ابی طالب فکان یماکنی فی فعلی لا اقوم عنده حتی ^{هبط}
عامة قلت یا ابن رسول الله جئتک بالمتاع من البصر
فما کسني فی فعلی لا اقوم حتی تهبط عاتمه فقال ان
حدثني یرفع الحد الى النبی علیه السلام قال المعنون
ما یرو ولا حمرد قال البعوی لو هم من کامل ورو غیر
عن ابی هشام قال كنت حمل المتاع الى علی بن الحسین
قال العسقلانی ومرو بسند ضعیف بلفظ ما کسوا
الباعثة فانه لا خلاق لهم قال ویرسد قوی عن
الثوری نقله کان یقال ما کسوا الباعثة فانه لا خلاق
لهم **حديث** جب من دینا کم ثلاث الطیب
النساء وجعلت قرعة مینى الصلوة قال البرزکشی روا
التثنية والحاکم من رتخت انس بن لفظ ثلث وقال

کافر ہے اپنی صاحب کسی حال میں ہم نہیں کرتی اور اس کا قاتل اہل
جنت سے ہے یعنی فریو الا یہ کہ کافر و مسلمان ^{قرآن} میں اصل جنت سے
میں اس کے صحیح میں لیکن بنا کے ایسی ہر جیسا کہ ابن دبیع فی فرمایا
یکلام بازار دین میں پیرنی ہے حدیث نہیں حدیث جیرو باغ
اور شہر صریح تھا کہ خزانہ زمین میں کہا عسقلانی نے کذب ہے منوع
ہے اور نہایت میں جیرو کسیرم اور سکون یا سو نام کاؤں کی قریب
نیل پر **حرف حاء - حديث** سختی کرو پیچہ والو سے اس
کہ یہ او کو لازم ہے۔ ایسا ہی اسکو اس وسیع ذکر کیا ہوا شدیدی
اور سیوطی کا کاف و غام سے ہر اور کہا کہ اسکا کچھ اصل نہیں ہے اور سند
ابی یعلیٰ میں حسین بن علی سے مرفوع روایت ہے معنیوں نامور
ہے اور نہ محمود اور اسکو ابو القاسم بعوی نے طریق کامل بن
سے اسکی ابی ہشام القادسی روایت کی ہے کہا اسکی میں
بصرہ سے استبا حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف لانا تہادہ
مجھے اوس میں کم دیتا تھا اور میں اس کے پاس سے نہ کھڑا ہوتا تک
وہ تمام اسباب بخش دیتا میں کہا اسے بیٹے رسول اللہ کے
کیا میں لایا ہوں تیری پاس اسباب بصرہ سے تو مجھ کو زمین کم دیتا
اور میں نہیں کھڑا ہوتا تاکہ تو تمام بخش دیتا ہر کہا مجھے میرے پاس
مرفوع روایت کی ہے کہ معنون نامور ہر اور نہ محمود کہا بعوی وہ کامل
سے ہر اور غیروں نے ابی ہشام سے روایت کی ہے کہا اوس میں نہ تھا
تھا اسباب علی بن حسین کی طرف اور کہا عسقلانی نے بسند ضعیف ان
سے وارہو مجھ کے نقصان کرنے والوں کی کہ نصیب نہیں کہا اوس سند
قوی سیفان ثوری سے مروی وہ کہتا ہاں کے نقصان کرنے والوں
کیسے کہ نصیب نہیں ہے حدیث مجھ تھا و دنیا سے تین چیزیں پسند
میں خوش اور سو تین اور تیرے کا آرام نما زمین کیا گیا ہے کہا کشتی
نے روایت کیا اسکو نسائی اور حاکم نے انس سے لفظ میں کہا

قال السخاوی ما علمته في الرفوع وقوله تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله ولجباؤه قل فامية بذي فؤك) يثير اليه اى الى صحة معناه ان لم يثبت مبناه **حديث** حبل الدنيا راس كل خطية قال بعضهم موضوع ومنهم ابن تيمية حيث جزم من قول جندب البجلي وقد رواه اليه في الشعب باسناد حسن الحسن البصري فدهر سلافا لا يسلط وقد عدل الحد في الموضوعات وتعبه نفي الاسلام ابن حجر بان الدينى انشئ على مراسيل الحسن الاسناد حسن اليه وقد وجره الديلمي من تحذ على بن ابي طاهر فمسند ولم يذكر له اسناد او هو تاريخ ابن عسك عن سعد بن مسعود الصدق التابعى بلفظ حبل الدنيا رأس الخطايا انتهى وهو عند ابى نعيم فى ترجمة سيف التود من الحلية من قول عيسى عليه السلام وعند ابى الدنيافى مكاييد الشيطان له من قوله مالك بن دينار اقول القاتل بان موضوع لم يصرح باسناد الانساب مختلفة والمرسل حجة عند الجمهور اذا هم اسناد له هذا قال ابن الدينى مراسلات الحسن اذا روى عنها الثقات صحاح وقال الدارقطنى فى مراسيله ضعيف فالاكتفاء على عماد الاسناد **حديث** حبل لوط من الايمان قال الزركشى لم اقف عليه قال السيد معين الدين الصفوى ليس ثابت وقيل انه من كلام بعض السلف وقال السخاوى لم اقف عليه معناه صحيح قال المنفى ما ادعاه من صحة معناه عجيب اذ لا ملاز بين حبل لوطن وبين الايمان ويرده قوله تعالى ولو

اگر با سخاوی میں اسکو مرفوع نہیں جانتا اور یہ قول خدا تعالیٰ کا (اور کہا یہ تو ہم بیٹے اللہ ہیں اور دوست اس کے تو کہہ یا محمد سر کیلئے مگھو عذاب یا تو بسبب گناہ تہاری کے) ثبات کے صحت میں کے طرف کرتا ہوں اگرچہ اس کے صحیح نہیں ہے **حديث** حضرت دنیا کی تمام گناہوں کے سزا ہے کہا بعض نے موضوع ہے اور اسے ابن عسک نے اوس نے یقیناً کہا کہ یہ خبر جندب بجلي کا قول ہے اور اسکو برقی نے شعب بن رندا و حسن بن بصیر اور اسے اسکو مرفوع میں کیا ہے کہا سیوطی اوس نے حدیث کو موضوعات میں شمار کیا ہے اور کہا اسکا شیخ الاسلام بن حجر نے اس طرح سے کہ یہی فی مراسیل حسن بن شاکر ہے اور اسناد اسکا حسن ہے اور اسکو دیلمی سندین علی بن ابی طالب سے لایا ہے اور اسکو سنا نہیں دیکھی اور تاریخ ابن عسکیر سعد بن مسعود تابعی سے ان لفظوں سے حضرت دنیا کی سزا گناہوں کے ہر قسم اور ابی نعیم کے نزدیک جبریفان ثوری میں حدیثی قول عیسیٰ علیہ السلام کے طرف منسوب ہو سکا یہ الشیطان میں ابی الدنیاسی قول مالک بن دینار کا کہا ہے میں کہتا ہوں جسکو موضوع کہا ہے اس کے اسناد کی تصریح نہیں ہے اور سندین مختلف ہیں اور ہر مسل میں کے نزدیک جبا و سکی اسناد صحیح ہو حجت ہو اور اسنی سطر ابن نے کہا ہے ہر مسل حدیثیں حسن کے جبا و س کے روایت کرے صحیح ہیں اور کہا دارقطنی نے اسکی مراسیل میں ضعف ہے پس اعتبار اسناد پر ہے **حديث** محبت وطن کی ایمان ہے۔ کہا زکشی نے میں اس پر واقف نہیں ہوں اور کہا سید معین الدین صفوی نے ثابت نہیں ہے اور کہا گیا ہے یہ بعض سلف کی کلام ہے اور کہا سخاوی نے میں اس پر واقف نہیں ہوں اور معنی اس کے صحیح ہیں کہا مسونی فی اسکی صحت کا دعویٰ کرنا عجیب ہے اس کے وطن و ایمان میں کوئی لازم نہیں ہے اور اسکو کرتا ہے قول خدا تعالیٰ

انا کتبنا علیہم) فانہ دل علی جہم وطنہم مع عد
 تلبسہم بالایمان اذ ضمیر علیہم للمنافقین وبقیہ
 بعضهم بانہ لیس فی کلامہ انہ لا یحب لوطن المؤمن و
 انما فیہ ان حب لوطن لا ینافی الایمان انتہی وکیف
 ان معنی الخشہ حب لوطن من علامۃ الایمان و
 لا یکن الا اذا کان الحب مختصا بالمؤمن فاذا وجد
 فیہ فی غیرہ لا یصلح ان یکون علامۃ قبولہ ومعناہ
 صحیحہ نظر الی قولہ تکانا حکایۃ عن المؤمن (ومالنا
 الا نقول فی سبیل اللہ وقد اخرجنا من دیارنا) ففتح
 معارضة لقولہ تعالی (ولو انا کتبنا علیہم ان قتلوا)
 ثم لا ینفی عن الخشہ ان محم مبنیہ ان یعمل علی
 المراد بالوطن الحجة فانہا للسکن الاول لابن آدم
 علی خلاف فیدانہ خلق فیہ اود خل بعد ما کمل و تم
 او المراد بہ مکہ فانہا ام القری قبلۃ العالم والبر
 الی اللہ تعالیٰ علی طریقۃ الصوفیین فانہ البدأ والمعا
 یشیر الیہ قولہ تعالی (وان الی ربک المنتہی) او المراد
 الوطن المتعارف لکن بشرط ان یکون سبب صلتہ
 ارحامہ و احسانہ الی ہل بلدہ من فقرانہ وایتانہ
 ثم التفتی انہ لا ینزہ من کون الشئ علامۃ لہ
 اختصاصہ مطلقا بل یکفی غالباً الاتری الی حدیث
 الحسن من الایمان وحب العرب من الایمان معہما
 یوجدان فی اهل الکفران واللہ المستعان **خشہ**
 الصرۃ موضوع کما قالہ الصغانی وغیرہ بسلط علیہ
 بعض الکلام فی رسالۃ مسقطۃ للتحقیق المرام و صحیح
 فی تقدیر من اتصال اهل الایمان وهو لا ینافی ما

ہم کہتے ہیں) پس اس قول فی دلالت کی ہے اس بات پر کہ جو
 محبت اپنی وطن سے ہے باوجودیکہ انیں ایمان نہیں ہے اس کے
 ضمیر علیہم کا منافقین کے طرف ہر اور بعض غیر کا اس طرح بیجا کیا
 کہ اس کلام میں یوں نہیں کہ نہیں دست رکھتا وطن کو مگر مومن
 بلکہ ہمیں یہ ہو کہ حب وطن کے معافی ایمان کی نہیں انتہی اور پسند
 نہیں کہ معنی حدیث کی حب وطن کی ایمان کی علامت ہو اور یہ
 نہیں ہر کسی مگر حب مخصوص مومن سے ہو اور حب مومن وغیرہ
 میں باوجودیکہ تو اس کے قبول کی علامت نہیں ہو سکتے اور معنی اس کو
 بعد نظر کے قول اند تکالی طرف جس میں حکایت مومن کی کہ ہر
 صحیح معلوم ہوتے ہیں (اور کیا ہو سکتا کہ ہم اس کی سبب میں جنگ کر سکیں
 حالانکہ ہم اپنے گھر و وطن نکالی گئے ہیں) پس اس کا معارضہ اس قول
 تعالیٰ سے صحیح ہو گیا (اور اگر ہم کہتے ہیں کہ قتل کرو) یہ بظاہر معنی حدیث
 یہ نکلتا ہے کہ اگر اس کے با صحیح ہو جائی تو اوپر حمل کرنا چاہئے کہ مراد
 سے جنت ہے کیونکہ وہ مسکن پہلا ہے ہماری باپ آدم علیہ السلام کا
 لیکن اس میں خلاف ہے کہ یہ جنت میں پیدا ہو کر باپ آدم علیہ السلام کے وطن
 گئے تھے یا مراد وطن مگر یہ کیونکہ وہ ان کے ہر اور جہان قبلہ یا مراد سے ہے
 انسانی کیطوف و پر قل صوفیہ کیونکہ وہ ہر اور جہان سے جہاں اس کیطوف و پر قل
 کا اشارت کرتا ہے (اور طرف بتیر کی ہر بارگشت) یا مراد اس سے متعارف وطن ہے
 ہر جسے کہ اس کی نسبت ہو کہ میں سے کہیں ہر جس کو ان اہل شہر و دیہات و جہان
 اسے تحقیق یہ ہو کہ ایک شئی کی علامت ہو اس کے خصوصیات سے لازم نہیں ہے بلکہ
 اکثر اوصاف سے جاتی ہو گیا تو اس حدیث کیطوف نہیں دیکھتا حسن کا ایمان سے
 ہے باوجودیکہ وہ اہل فریض سے باہر جاتی ہیں۔ اور اس کا معنی کہ مراد
 ہے حدیث محبت کی ہے۔ مومن سے ہے جیسا کہ صفائی وغیرہ
 نے کہا ہے اور اس میں نہ ایک سالہ مستقل لکھا ہے اور صحیح ہے
 کہ اس طرح کہنا چاہئے کہ یہ خصلتیں اہل ایمان کے ہیں اور یہ معافی نہیں

یہ اور اس سے متعارف وطن ہے

ممناء اسراع الامام به لئلا يسبقه المأموم و
 لغرب بعض المالكية يقولون هوان لا يكون فيقول
 ورحمة الله **حديث** الحديث في المسجد **تأمل**
 المختار كما تاكل البهيمة الحشيش لم يوجد كذا
 المختصر **حديث** حسنات الابرار سينات
 المقربين من كلام ابى سعد الخزاز **حديث**
 حسنوا افعالكم بكل ما فرأضكم لا اصل له بهذا
 البني ان كان يصوم في المعنى **حديث** الحسن
 مرحوم من كلام ابى حازم للتابعي **حديث** الحسن
 لا يثبت من كلام بعض السلف في رسالة القتيبي
حديث حسن ورجس عالم افضل من ملوثة
 ركة كذا في الاحياء من **حديث** ابى ذر قال العزم ذكر
 الجوزي في الموضوعات من **حديث** عمرو بن اجد من
 طريق ابى ذر **حديث** الحفظ في الصغر **النقل**
 في الحجر ليس بثبت كذا لكن رواه الخطيب في
 من **حديث** ابن عباس مرفوعا حفظ الغلام الصغير
 كالنقل في الحجر وحفظ الرجل بعد ما كبر كالكتا
 على الماء **حديث** حكمة على الواحد كحكمة على
 الجماعة لا اصل له كما قال العرفي وانكره المزني
 والذهبي ايضا وقال الزركشي لا يعرف **حديث**
 الحمد لله رداء الرحمن لم يوجد له اصل **حديث**
 حماد باب خير اورده ابن اسحق في السير **انكره**
 بعض العلماء وقال السخاوي له طرق كلها واهية
 وقال الزركشي اخرجه الحاكم من طرق حسان
 بلفظ ان عليا لما انتهى الى الحسن اجتبا احدا

منه اسكنه يمينه امام كسلام جلدی بیہوشگاہ مقتدی او حسن سفت
 کر جائد و بعض النكسین کہای حذفت کرنا قول و حرثت کا مراد **حديث**
 بائین کنی مسجدین نیکوین کو کہاتی ہیں جیسا کہ چار یا پانچ کہاس کو
 کہا تا ہے۔ نہیں پائی گئے ایسا ہی مختصر میں ہے **حديث**
 پاک لوگوں کی نیکیاں مقبرین کی برائیاں ہیں کلام ابی سعد الخزاز
 کے ہے **حديث** اچھا کر و اپنے نفوں کو اسنے ذرا نصرتھا ہے
 کامل کئے جائینگے اس بنا پر ایسا کہ اصل نہیں اگرچہ باعتبار معنی
 کے صحیح ہے **حديث** حسن حمت کیا گیا ہے۔ یہ کلام ابی حازم
 تابعی کی ہے **حديث** حاسد سزا نہ بنایا جائے۔ یہ بعض سلف
 کے کلام ہے جیسا کہ رسالہ تفسیری میں ہے **حديث** عالم کی مجلس
 میں حاضر نہ ہونا ہزار رکعت نماز سے افضل ہے۔ ایسا ہی احیائین نے اپنی
 سے کہا عراقی نے اسکو جو زنجی موضوعات میں سے ذکر کیا ہے
 میں اسکو ابی ذر کی روایت میں نہیں پایا **حديث** الاکثرین
 یاد کرنا مثل نقش کے ہے پھر میں۔ یہ طرح ثابت نہیں ہے لیکن خطیب
 جامع میں ابن عباس مرفوع روایت کی ہے چوتھے لڑکے کا
 کرنا مثل نقش کی ہے پھر میں اور بڑی مرد کا یاد کرنا مثل کتاب کے
 ہے پانچ پر **حديث** میرا حکم و امد پر مثل حکم میرے
 کی ہے جماعت پر۔ اسکا کچھ اصل نہیں جیسا کہ عراقی نے کہا ہے
 اور انکار کیا اسکا مرئی اور ذہبی نے بھی اور کہا زکشی نے مسئلہ میں
 ہوئی **حديث** الحمد مدح حسن چار ہے اسکا اصل نہیں پایا
 گیا **حديث** حضرت علی نے دروازہ خیر کا اڈایا اسکو
 ابن اسحاق سے نہیں لایا ہے اور بعض علماء نے اسکا کہا
 کیا ہے اور کہا سخاوی نے اسکے بہت طرق ہیں کے جب
 وہاں ہاتھ ہیں اور کہا زکشی نے اسکو خاک بہت طرق سے
 جابر سے اس طرح لایا ہے کہ جب حضرت علی قلعہ یرموک پہنچے تو ایک

لا یعرف له اسناد انتہی لیکن فی الفردوس من حدیث آخر
ثلاث دیکھو من بیت عائشہ ولہ بذکرہ اسناد اقل
لیکن معناه صحیح فان عندہا من شطر الدین ^{استناد}
یقضی اعتمادا وقد اشہر ایضا حدیث کلینی فی الجہا
لیکن لیسرہ اصل عند العلماء **حدیث**
حاکم کلام لا حدیث **حدیث** الخول فی غمہ و
یا باہا من کلام بعض السلف نعم ثبت عن سعد
ان الله یحب لعبد الحفی التقی ذکرہ الخاوی وکذا
حدیث الخول راحتہ والشہرة آفر من کلام المشایخ
حدیث صارضاء امی احسن وجہا وار ^{حسن}
مہر قال الخاوی ذکرہ الدیلمی مرفوعا بلا اسناد
حدیث خیر تجارتکم البزوخیر صنایعکم ^{الفرع}
قالہ العزقی لم اقبلہ علی اسناد و ذکرہ صاحب
من حدیث علی **حدیث** خیر البرعاجلہ لا یصح
بسنہ قد مر عن العباسی معناه لا یم العرفہ البقیل
فانذا فجعلہ ہنا فهو معنی ما شہر من ان الانتظار
اشد من الموت ای لا نہ قد یؤدی الی الموت **حدیث**
خیر الاسماء ما عبد و ما حمد قال السیوطی اقبلہ
فی مجمع الطہر من حدیث ابی ہریرہ الثقفی اذا سمیتم فجد
واخرج ایضا من حدیث ابن مسعود مرفوعا حب الی
الی الله ما قبلہ و سئل عن ضعف روایہ نعیم بسنہ
مرفوعا قال لا یصح و عزہ و جلالی لا یصح الحدیث
بسم باسمک النار **حدیث** خیر خیر حدیث ^{العزیز}
و لکونہ لیحدیث بل ہونوع من الطہرہ ذکرہ ابن الجوزی
قلت بل ہون من العال لا من التشار فی الحوالہ فی

کچھ اصل نہیں انتہی لیکن فردوس میں اس حدیث پر سبکو تیسرے حدیث کا
کے گھر سے اور اسکی کوئی سند نہ دے سکی میں کہتا ہوں لیکن معجز
صحیح میں کیونکہ اس کے پاس نصف دین ایسی سند ثابت ہے جو قابل اعتماد ہے
اور یہی حدیث مشہور کلام کر مجھے اوجیز لیکن علماء کی نزدیک کا
کچھ اصل نہیں ہے **حدیث** خصم میرا حکم میرا ہے - یہ کلام ہے
حدیث نہیں **حدیث** لوگوں پر شیعہ رہنا (اسکی) نعمت ہے
حالانکہ ہر ایک اسے انکار کرتا ہے - یہ بعض سلف کی کلام ہے - ہاں میں
رفع اس کا ثابت ہے اللہ تعالیٰ آدمی پر شیعہ صاف کو دوست کہتا ہے اسکو بخیر
نے ذکر کیا اور اسے حدیث چہناراحت ہے اور شہرت آتی ہے - یہ غیر
مشایخوں کے کلام ہے **حدیث** میرا کرم کی عزتیں جو شکل میں آتے ہیں
مہر الی میں کہتا ہوں اسکو دینی مرفوع بلا سند ذکر کیا ہے
حدیث تمہاری لہجہ تجارت کچھ ہے اور تمہارا چہا کچھ ہے
کہا عراقی نے میں اسکی سند پر وقت نہیں ہے اور صاحب فردوس نے
اسکی ذکر کیا ہے **حدیث** اچھو نیکی دے ہر جو ملے ہو اسکی نیکی
نہیں اور اس کے معنی میں عباسی آیا ہے نیکی تمام نہیں ہو مگر ساتھ جلدی
کیونکہ جب جلدی کرے مبارک ہوتی ہے اسکو اور معنی اس کے میں چشمہ شہین
سوت سوت ہے یعنی اس کے کبھی فوت کی طرف ہو نہ جاتی ہے **حدیث**
بچانا مونا کا وہ ہے جس میں عبد یا حمد کا لفظ ہو کہا سیوطی نے میں نے اپنے
نہیں ہوا و مجمع طہر میں ابی ہریرہ ثقفی سے جب تم نام رکھو تو وہ کہو تمہارا
عبد کا لفظ ہو و بچاؤ اس کو مرفوع سند ہے ابی ہریرہ نام اس کی طرف ہے
جس میں عبد کا لفظ ہو اور اسکی سند ضعیف ہے اور ابونعیم نے سند مرفوع
روایت کی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ قسم ہے جو میری عزت و جلال کے میں کسی غذا
اگ میں نہیں ہے جو میرا نام ہے **حدیث** خیر خیر کہ جب کوئی اللہ عزوجل سے
مدین نہیں بلکہ یہ ایک قسم ہے قال سے اسکو ابن ربیع نے
ذکر کیا ہے میں کہتا ہوں بلکہ یہ قال سے بدل نہیں بل میں نے

حدیث خیر السوان ثلاثہ لقمان بلال
 صحیح مکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ البخاری
 صحیحہ عن واثلہ بن الاسقع بہ مرفوعاً کذا ذکرہ ابن
 الربیع لکن قولہ البخاری سہو فہم اصلہ الناسم او من
 المص فان الحدیث لیس من البخاری والدخی المقاصد
 انما هو ما رواہ الحاکم ثم قال التوفی ما ذکرہ من ان
 مکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو فانیہ مکر الخ
 وهو اول ما قتل من المسلمین یوم بداء اتاہ سہم
 غروب ہو بین الصغیرین فقتلہ وهو من اهل الجنۃ
 فی المقاصد خذ رغبہ والذی نفسی بیدہ اندلیک
 بیاض الاسود فی الجنة من مہم الف عام قال التوفی
 فی قولہ علیہ السلام بیاض الاسود الذی کان فی
 الدنیا ومنہ یعلم ان مؤمنی السوان لا یدخلون الجنة
 الابضاء وبہ صرح العسقلانی فی شرح البخاری
 الحدیث فی وفی امتی الی یوم القيمة قال العسقلانی
 ولکن معناه صحیح قال السیثانی یعنی فی ثبوت لا یزال
 طائفة من امتی ظاہرین علی الحق الی ان یقول
حدیث خیرہ اللہ للعبد خیر من خیرہ لنفسہ لا
 یعرف لہ اصل فی منہا وان منہ معناه کما استفاد
 قولہ لکما او عنی ان تکرہوا شئاً وهو خیر لکم و
 ان تجبروا شئاً وهو شر لکم واللہ یعلم وانتم لایعلمون
 ومن ہنا امرہ لا یولہ الاستخارۃ صلوة ودعاء وقد
 ماخاب من استخار وما اندم من استشار وثبت فی
 الدعاء اللہم خولی واختری ولا تکلن الی اختیار
 ہذا اصل ما شہر علی السنۃ العامة الخیر فی استخار

مکر الخ
 مکر الخ
 مکر الخ

حدیث بہر سیاہوں کے تین ہین لقمان اور بلال اور صحیح
 غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخاری واثلہ بن اسقع سے صحیح میں
 مرفوع روایت کی ہے یہاں ذکر کیا اسکو ابن ربیع نے لیکن قول بخاری
 کا سہو فہم کا ہے کسی لکھنے والے سے یا مصنف سے کیونکہ حدیث بخاری
 سے نہیں ہے اور جو مقاصد میں اسکو حاکم نے روایت کیا ہے بہر کیا اسکو
 نے یہ جو اس نے ذکر کیا ہے کہ صحیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام تھا یہ
 سہو بلکہ وہ غلام عمر بن الخطاب کا تھا وہ پہلا شخص ہے جو مکہ کے قتل
 کیا گیا تھا وہ وہ مصنفوں کے جمیع تہا اسکو اڑا تھا ہوا تیرا لگا اور اس
 مر گیا وہ شخص اہل بین سے تھا اور مقاصد میں مرفوع حدیث
 قسم ہے جہر اوس ذات کی جسکے ہاتھ میں ہیرا نفس ہے کہ وہ دیکھتا
 ہے سفیدی سیاہی جنت میں ہزار برس کے رستہ کہا سنو فی فی مکر الخ
 علیہ السلام سفیدی سیاہی ہے سفیدی عورت سیاہی کجاو اسکو دنیا میں
 تھی واسے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سیاہی میں جنت میں داخل ہونے کو
 سفیدی میں اور سیطرح عقلمانی فی شرح بخاری میں تفسیر ہے کہ حدیث
 خیرہ اللہ للعبد خیر من خیرہ لنفسہ میں قیامت کے کہا عقلمانی اسکو نہیں جانتا
 لیکن معنی اسے صحیح میں کہا خداوندی مراد اسکی یہ ہمیشہ سیگا کہ وہ
 سیکر اسے غالب حق پر قیامت تک حدیث پہلائی اسد
 کے بندے کے لئے بہتر ہے پہلائی اسکی سے اپنی نفس کے لئے اسکا
 اصل اس بنا پر معلوم نہیں ہو اگرچہ صحیح میں معنی اسکو جیسا کہ قوال
 تعالیٰ مستفاد ہو تو ہے (اور قریب کے کہ تم کہتا جانتی ہو کشتی کو حالاً وہ نیک ہے
 تمہاری اور قریب کے کہ تم کہتے ہو کشتی کمالاً کہ وہ برکتی ہے تعالیٰ جانتا
 ہے اور تم نہیں جانتی) اور اسیسو اسے بخارہ کا ہر مکر نقصان پہلائی اس
 جسے بخارہ کیا اور شریعت سے وہ جسے شریعت کیا اور دعائیں ثابت ہو
 یا اندر کر اور اختیار کر کے اور جھوک کر اختیار کی طرف مت پھر کر اور
 اصل ہے جو علم بانویشہ بہر سیاہی پہلائی اس میں جو کمال دنیا کے

اللہ بل الحقیق عند السلیح الاخبار ان لیس العبد
 حقیقة الا حیا و لقوله تعالیٰ (و ربک یخلق ما یشاء
 و یختار ما کان لهم الخیرة و عن السید ابی الحسن
 لا یختار رفقا لا بد ان یختار فاختار لا یختار فاما
 ربک یخلق ما یشاء و یختار حرف الدال
المهملۃ - حدیث دارالظاہر الخوارزمی
 بعد حین قال السخا و کم افق علیہ لکن یشہد
 (فذلک بیوتهم خاویة بما ظلموا **حدیث**
 دارہم مادمت فی دارہم قال السخا و ما علمتہ
 حدیثا و لکن جام فی الزوجة دارہا تعیش بہا
 اخرجه ابن جبار فی مصیحة عن سمرقند **حدیث** دارو
 سفہاء کم ہوا ذرا علی بعض الالسنة بزیادة شہد
 اموالکم و قد سئل عن العسقلان فہما علیہ **حدیث**
 داومی قرع باب الجنة قالہ لعائشة قالت ما ذا قال
 بل یخرج ذکرہ فی الاحیاء قال العزہ لم اجلہ اصلا
حدیث دخوله علیہ السلام حماما باب الجحفة
 الترمذی فی شرح المنہاج فی الکلام علی الماء السخن
 ذکرہ النووی فی شرح المہذب بانہ ضعیف جدا فقو
 شیخنا ابن حجر المکی فی شرح الشمائل خبر انہ علیہ السلام
 دخل حمام الجحفة موضوع باتفاق الحفاظ و ان
 فی کلام الترمذی فی غیثہ ولم یعرف العرب الحمام **حدیث**
 الا بعد موقة علیہ السلام لیست محله و کیف یکون
 موضوعا باتفاق الحفاظ مع اثبات الحفاظ الترمذی
 و تضعیف النووی اذ لا یخفی التفاوت بین الضعیف
 الموضوع مع ان الاثبات مقدم علی النفی فی الاصل

بلا تحقیق مشایخ کے نزدیک یہی کہ اختیار آدمی کی اختیار میں نہیں
 ہے بسبب قول اللہ تعالیٰ کے (اور یہ تیرا کیا کام جو چاہتا ہو اور اختیار کرنا
 ہے اونکے لئے اختیار نہیں ہے) اور اس کے الحاشیہ دلی ہے اختیار کرنا اگرچہ
 ضرور ہو اختیار کرنا اس میں ہم اختیار کو پسند کر دینا کہ رب تیرا یہ کیا کام
 جو چاہتا ہو اور اختیار کرنا یہی **حرف وال - حدیث** گہ
 ظالم کا غراب ہو جاتا ہے اگرچہ بعد مدت کی ہو۔ کہا سخا و نجی میں
 اس پر واقع نہیں ہو لیکن اس کا یہ شاہد ہے (یہ میں گہ اونکے گہ پر ہے
 بسبب اونکے ظلم کے) **حدیث** نیکی کر اس وقت جب تک تو اونکے گہ پر نہیں
 رہے۔ کہا سخا و نجی میں اس کو نہیں جانتا لیکن عورت کی حق میں
 آیا ہے نیکی کر اس کیونکہ تو اس کے ساتھ خوشی کرتا ہے یہ ابن
 صحیح میں سمرقند لایا ہے **حدیث** نیکی کر اپنے بی و ذوق
 یہ بعض بانوں پر اس یاد دہانی سے تیری سر حوصلے سے اس عقلا
 پوچھا گیا اس پر اس نے کچھ کلام نہ کی **حدیث** آنحضرت عمارت
 کو فرمایا جنت کی دروازہ کو ہمیشہ کھلا رکھا اس کے کس نے فرمایا
 اس پر کہ یہی احیاء میں لکھ کر ہے کہا عراقی نے میں اس کا اصل نہیں **حدیث**
 آنحضرت کا حمام میں ڈال کے ساتھ داخل ہونا اس کو ترمذی نے
 شرح منہاج میں بحث گرم پانی میں نہ کر لیا ہے اور نووی نے شرح منہج
 میں ذکر کیا ہے کہ یہ سخت ضعیف ہے۔ لیکن قول شیخ ابن حجر
 مکی کا شرح شامل میں کہ (آنحضرت کا حمام میں ڈال کے ساتھ داخل
 موضوع ہے اتفاق حفاظت اگرچہ ترمذی و غیب میں واقع
 ہوا ہے اور عربی حمام اسے شہرون میں نہیں معلوم کیے مگر بعد
 موت آنحضرت علیہ السلام کی) اسے محل میں نہیں ہے اس طرح اتفاق
 حفاظت موضوع ہو حال انکہ حافظ ترمذی اس کو ثابت کیا ہے اور
 نووی نے اس کو ضعیف کیا ہے ضعیف اور موضوع میں فرق
 پرشید نہیں ہے باوجودیکہ اصل مقررہ میں اثبات نفی پر مقدم ہے

المصنوع **حدیث** الدرجة الرفیعة فیما یقال
بعء الاذان من الدعاء قال السجادی لماره
شی من الردایات **حدیث** الدم مقدار الدن
یغسل ویعاد من الصلوة فیہ نوح کذاب کذا فی
اللائلی **حدیث** الدین ساعة فاجعلها طاعة
لا اصل لبناء لکن یمع معناه من قوله تعالی (کانهم
یوم یرون ما یوعدون لم یلبسوا الا ساعة من نهار)
وهو ینافی ما ثبت من ان عمر الدین سبعة آلاف سنة
فان ما مضی نکانه فی ساعة انقضی **حد**
الدین امر موعده الاخرة قال السجادی لم افق علی مع
الغزالی فی الاحیاء قلت معناه صحیح یقتبس من قوله
تعالی (من کان یرید حرث الاخرة نزله فی حرثه
حدیث الدیل لا یمض صدیقی وصدیقی ^{صدیقی}
وعد وعدی وله طرق ذکره ابن الجوزی فی الوصو
قال العسقلانی لم تبین لی الحکم علی هذا المتن ^{بما}
قال السجادی وکن فی اکثر الفاظہ رکاکة لا روت
وقد اورد الحافظ ابو نعیم احادیث الدیل فی جزء قلت
فلا یمکن موضوعا وقال السیوطی اخرجه ابن ابی اسامة
ابو الشیم من تحذائش وهو منکر **حدیث**
الدین ولودهم والعائلة ولوبنت السائل ولو کیف
الطریق قال السجادی لا استحضرت الرفیع معناه
صحیح قلت والمشہور السؤال ذل ولوان الطریق ^{والله}
ولی التوفیق **حرف الذال المعجمة حد**
ذکات الارض یبسطها قال ابن الربیع احتج به بالحقیقة
ولا اصل له فی المرفوع نعم ذلوه ابن ابی شیمہ مرفوعا

حدیث درجہ بلند کا لفظ جو اذان کی دعا میں کہا جاتا ہے کہا
سخاوی نے اسکو کسی روایت میں نہیں کہا **حدیث** خون مقدس
اور ہم کے دہو یا جاوی اور نماز کو نامی جانور اسکی مسند میں نوح کذاب
ہے ایسا ہی لائی میں ہے **حدیث** دنیا ایک ساعت ہے اسکو
عبادت میں صرف کر کے بنا کا کچھ اصل نہیں لیکن معنی اسکی
قول اللہ تعالیٰ سے معلوم ہوتا ہے (گو یا جس دن تم کہیں گے جو وعدہ
کئے گئے نہیں نہیں پھر اگر ایک گھڑی دے) یہ منافی نہیں اسکی
جو ثابت ہوا ہے کہ عمر دنیا کی سات ہزار برس کیوں کہ جو گذر گیا ایک
میں گذر **حدیث** دنیا آخرت کی کہی ہے۔ کہا سخاوی نے
اس پر اہل نہیں ہوا اگرچہ عزالی اسکو احیاء میں لایا ہے میں کہتا ہوں
معنی اسکی صحیح ہیں قول اللہ تعالیٰ سے فباسمہ ہو سکتے ہیں (جو مختصر
کہیئے آخرت کا ارادہ کرنا ہر زیادہ کرتے ہیں ہم اسکی لئے اسکی تکرار
حدیث مرغ سفید سیر دوست اور دوست میرے دوست کا اور دشمن
میرے دشمن کا۔ اسکی بہت طرق ہیں ابن حجر نے موضوعات میں ذکر کیا ہے میں
کہا عقدا فی جملہ اسکی متن پر وضع کا حکم ظاہر نہیں ہوا کہا سخاوی
اسکی اکثر الفاظ میں کت ہے اور حافظ ابو نعیم نے مرغ کی بغیر ایک
رسالہ میں لکھی ہیں۔ میں کہتا ہوں یہ موضوع نہیں ہو سکتی اسکی
سیوطی نے اسکو ابن اسامہ اور ابو الشیم نے اس سے روایت
کیا ہے اور وہ منکر ہے **حدیث** فرض اگرچہ درجہ ہو اور
اگرچہ بیٹی ہو اور والی اگرچہ کسی راستہ کا ہو کہا سخاوی میں اسکو
مرفوع نہیں جانتا اور معنی اسکی صحیح ہیں میں کہتا ہوں اور
مشہور ہے سوال ذیل کرتا ہے اگرچہ مسافر ہو اور اللہ تعالیٰ دے
توفیق کا ہے **حرف ذال معجمہ حدیث** پائی تزل
کے خشک ہونا اور سکا ہے۔ کہا ابن ربیع نے اس سے ضعیف ہے محبت
پکڑی ہے حالانکہ اصل اسکا کچھ نہیں اسکو ابن ابی شیمہ نے مرفوع

عن ابی جعفر ابا قرظت ونعم السند الظاهر من
الامام الباہر للصحیح بسلسلة الذهب هي كافيہ
الذہبی عن ان المجتہد اذا استدلل بحدیث علی حکم
الاحکام فلا یتصور ان لا یكون صحیحاً او حسنہ عند
شم لا یضمره دخلاً لضعف او وضع فی سند و قال
الزکری عن اصلہ و انما هو قول محمد بن الحنفیہ
ابن جریر تہذیب الاثر و قال السیوطی اخرجہ ابن
ابی شیبہ فی المصنف عند اخرجہ ایضاً عن ابی جعفر
عن ابی قلابہ قولہ ما قلت قد تقدم رفعہ وقد روى
عن عائشہ موقوفاً و اصلہ فی الہدایہ مرفوعاً لکن قال
محمد بن مہرہ من المعلوم ان موقوف الصیحة عندنا
و کذا الحدیث المنقطع اذا صح سندہ و یقولون انما
فی سنن ابی داود باب طہور الارض اذا بیست استند
ابن عرقا کہت ابیت المسجد عند رسول اللہ علیہ السلام
و کنت فی شایعاً و یأ و کانت الکلاب تبول و تقبل و
تدبر فی المسجد و لم یروشون شیئاً من ذلك انتی فلولاً
اعتبار انہا تطهر بالجفا کان ذلك تبقیۃ لها و
النجاست مع العلم بانہم یقومون علیہا فی الصلوة
البیۃ لصغر المسجد و کثرة المصلین فیکون هذا
الاجماع فی مقام تحقیق النزاع قال السخا و روى قول
ابی قلابہ بلفظ جفون الارض طہر رہا و یعارض
حدیثاً أخری فی الامور یصل لما علی بول الاسعری بل و
فیہ الخضر انتی فیہ من المراد هو ان الجفون احادیث
طرق التطہید لا یضمرہا فی تطہیرہا بالارض و
لا ینافیہ حرث الارض حدیث رایت

ابی جعفر فرستے ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں ان سند امام ہمارے
صحت مذہب کے کما کافی ہے باوجودیکہ جب مجتہد کسی حدیث کی کسی حکم پر
دلیل کرے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اس کے نزدیک صحیح یا حسن ہو
ضعف یا وضع کا اس کے سند میں اصل ہونا ضروری نہیں دیکھا کہ اس نے
نے اس کا کہ اصل نہیں بلکہ محمد بن حنفیہ ہی اس کو ابن جریر نے
تہذیب الاثر میں نقل کیا ہے اور کہا سیوطی نے اسی سے
ابن ابی شیبہ اپنے تصنیف میں لایا ہے اور ابی جعفر اور ابی
سے بھی ہے قول منقول ہے میں کہتا ہوں اس کا مرفوع ہونا
پہلے گزر چکا ہے اور عائشہ سے موقوف وایت کیا گیا ہے اور اصل
اس کا یہ میں مرفوع ہے لیکن کہا اس نے اپنے اس کا حجاج نہیں کہا
اور معلوم ہے کہ موقوف صحیح ہے ہمارے نزدیک حجت ہیں اور اس پر
چند حدیث منقطع جب اس کے سند صحیح ہو اور مذہب قوت دے گا یہ حد
جو ابو داود میں باب ینسک پاک ہو کیا جب خشک ہو گا اور اس نے
ابن عمری بیان کی کہ اس نے فرمایا کہ رسول اللہ علیہ السلام نے مسجد
رات گزارا تھا اور میں نے فرمایا کہ ان کے مسجد میں آتی جا اور بول
تھے اور اوپر چٹھین ڈال رہے تھے اگر خشک ہوئی بعد اس کی پاکی کا
اعتبار نہ ہو تو وصف نجاست کی باقی رہے باوجودیکہ نماز کی حالت
میں اس پر کثرت کی گئی کہ مسجد چھوٹی تھی اور نمازی بہت تھے پس گویا
اجماع ہو گیا کہ اس کا صحیح اور قول ابی قلابہ کا ان لفظوں سے روایت
کیا گیا ہے زمین کی خشکی اور سکی پاکی ہے اور حدیث السنن
کی جس میں ذکر ہے پانی گرنے کا بول عمر بن ابی ریحان
سما رض ہے بلکہ اس میں کہو دے گا ذکر ہے اس نے
اس میں اس طرح کلام ہے کہ خشکی ہے ایک پاکی کا رستہ ہے
اور کہو دہنی کا ذکر اس میں نہیں پس اس کے پاک کرنا پانی سے اور اس پر
پانی کا کرنا اس کے منافعی نہیں **حرث الارض** حدیث

ربی یوم النفر علی جبل اور علی جبة صوامم الناس
 موضوع لا اصل له کذا فی الدلیل وفي اللآلی عن ابن عباس
 رفعه رأیت ربی فی صورت شاب هود قال ابن مسعود
 عن ابی ذر غرة خذ ابن عباس محکم لا ینکره الامعز
 ورد فی بعضها بفؤاده والحدیث ان حمل علی المنام فلا
 اشکال فی المقام وان حمل علی الیقظة فاجاب ابن
 الهمام بان هذا تحا الصورة وکانه اراه هذا الکلام
 ان تمام المرام یتصور بحمله علی النجیة الصوری فان
 المحال الضرر بحمله علی النجیة الحقیقیة فله سبحانه وتعالى
 انواع من التجلیات بحسب لذات الصفات وکذا له
 القدرة الكاملة والقوة الشاملة زیادة علی الملئکة
 وغیرهم فی تشکل الصور والهیئات هومنزہ عن
 والصورة والجهات بحسب لذات وهذا ینحدر کثیر
 من الشبه فی الایات المتشابهات واحادیث الصفا
 والله سبحانه اعلم بمقایق المقامات ودقایق المراتب
 وهذا اندفع کلام السبک وغیره ان خذ رأیت ربی
 فی صورة شاب مرد دائر علی السنة عوام الصق
 وهو موضوع مفتر علی رسول الله صلی الله علیه
 وسلم فانه بنی الحدیث علی ان فی سنده ما یدل
 علی وضعه فسلم والافانباتاویل واسع محتم
حدیث الرابع فی الشرحا سرای مر الجبر
 کلام بعض الحكماء وقد قال تعالی (والعصر ان
 الانسان لفی خسر الا الذین آمنوا وعلوا الصلوة
 فما رجت تجارتهم ولله در الشیخ البستی زیاد
 الرء فی دنیاه بقصان - و ربحه غیر محض الخیر

یعنی ابن رب کج کے دن خالی رنگ اونٹ پر دیکھا آدمی کو
 آگے لوہے جہتہا صوف کا موصوع ہی ہکا کچھ اصل نہیں جیسا کہ
 میں نے اور لالی میں ابن عباس سے مرفوع حدیث ہے کہ میں نے ابن رب کو
 صورت میں دیکھا اسکے بال تھوڑے اور ایک ایت میں جو ابن بی ریش کے
 صورت میں کہا ابن مسعود فی ابی ذر غرة حدیث ابن عباس کے صحیح نہیں
 کرتا اسکا مفسر فی اور بعض روایت میں ہے اپنی ناس دیکھا حدیث اگر
 خواب پر حمل کے جائز تو کچھ شبہ نہیں اصل اگر بیداری پر حمل کیا جائے تو ابن الهمام نے
 اس طرح جواب دیا ہے کہ یہ صورت کا حجاب گویا اور اس کا سہ کلام ہے ارادہ
 کہ تمام مقصود تجلی صورت پر حمل کر نیسے متصور ہوتا ہے اسلئے کہ محال ہے
 اسکو تجلی حقیقی پر حمل کیا جائے پس اسکا کیلئے باعتبار ذات و صفات
 کے کئی قسمیں تجلی کے ہیں اور اسکے لئے زیادہ قدرت اور قوت ہر قسم کی
 وغیرہ صورت اور ہیئت کی بدستور اور بال ہر جسم اور صورت اور
 اطراف سے اپنی ذات میں اور اس کے بہت شبہات متشابهات
 اور صفات کی احادیث سے رفع ہو گئے اور اسد تعالیٰ پاک ہے
 بہت جاننے والا مقصود حقیقت کو اور اس کے کلام سبکی وغیرہ
 کے دفع ہو گئی کہ حدیث (میں نے اپنے رب کو صورت جو ابن بی ریش
 میں دیکھا یہ عوام صوفیہ کی زبانوں پر ہے اور موضوع ہے الغرض
 پر فتر ہے) اس کی اگر اس نے حدیث کو استہار پر بنا لیا
 ہے کہ اسکی سند میں وضاع ہے تو مسلم ہے ورنہ با تباویل
 کا کثرت ہے حدیث نافع شریفین زبان کا رہی خیر ہے - یہ
 کلام بعض حکما کی ہے اور اسد تعالیٰ فی منہ یاب ہے (قسم
 ہے عصر کے تحقیق آدمی کہا ہے میں نے مردہ لوگ
 ایمان لائے اوعل نیک کئی) پس نفع دیا اوکی تجلیات نے
 اسکی لئے کئی شیم سستی کی زیانی آدمی کی دنیامین نقصان
 ہکا ہے - اور نفع اوس کا سوائے خیر کے کہا نا ہے

حدیث رجنا من الجہاد الاصغر الى الجہاد الاکبر قال القلب قال العسقلانی فی تصوید القوس هو مشہور علی السنۃ وهو من کلام ابراہیم بن عبدہ فی الکنا للسنائی قلت ذکر الحدیث فی الاحیاء ونسبہ العراق الی البیهقی من حدیث جابر وقال هذا اسناد منقطع وقال الشیور الخطیب فی تاریخہ من حدیث جابر قال قدم النبی علیہ السلام من عزاء فہم فقال علیہ السلام قد تم خیر مقدم وقد تم من الجہاد الاصغر الى الجہاد الاکبر قالوا وما الجہاد الاکبر قال

جہاد العبد هو **حدیث** رحمہ اللہ الخیر لو کان حیا الزاری قال العسقلانی لا یتبع **حدیث** رحمہ اللہ من ادنی وموافقتہ بیدہ قال العسقلانی لا اصل للجد اللفظ **حدیث** رد افق علی اہلہ خیر من عبادۃ سبعین سنۃ قال ابن منیر اصلہ یعنی اصل منہ والافھو صحیح من جہاد معناه فان رد الحق الی اہلہ فرض وهو افضل من عبادۃ سبعین نفلاً وقال السخاوی غا قالہ یحیی بن عمر یوسف بن عامر الاندلسی الفقیہ المالکی حین ائیم ارجحہ من القروان لقرطبۃ لیردد انتقالہ علی انتہی و ذکر ابن جماعۃ فی منسکہ الکبیر ما نصہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال مردد الحق من حرام یعد عند سبعین حجۃ انتہی والدان بکسر اللون وبفتح سدس الذہم **حدیث** رد الشمس علی قال احمد اصل لہ وتبعہ ابن الجوزی فی الموضوعات ولكن قد صحہ لفظ او حشا الشفاء واخرجہ ابن مندۃ وابن شاہین

حدیث ہم جہاد و صغر سے جہاد اکبر کی طرف لوئی ہیں کہا لوگوں جہاد اکبر کیا ہے فرمایا اول کا جہاد کہ عسقلانی فی تصوید القوس من زبانہ پر مشہور ہے اور ثانی کی گئی میں ہے یہ ابراہیم بن عبدہ کی کلام ہے میں کہتا ہوں یہ حدیث اصحاب میں مذکور ہے اور عراقی نے جابر سے کہ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا یہ اسناد صحیح ہے منقطع ہے اور کہا یہ حدیث فی خطبہ تاریخ میں جابر روایت کی ہے کہا امی بنی علیہ السلام سے فرمایا آنحضرت فی تم امی ہونیک انا اور تم امی ہو جہاد و صغر سے طرف جہاد اکبر کی کہا لوگوں جہاد اکبر کیا ہے فرمایا جہاد کرنا آدمی کا اپنی خواہشوں سے **حدیث** رحمت کریمہ کی روایت حضرت ابراہیم ترازندہ البتہ میری یارت کرتا کہ کیا یہ مرفوع روایت ثابت نہیں **حدیث** رحمت کریمہ اسناد میں شخص جو میری بات کرے اور اسکی اوٹنی کے باگ اس کے ہاتھ میں ہونے کہا عسقلانی نے ان لفظوں سے اسکا کچھ اصل نہیں **حدیث** ایک رسم کر رو کرنا اسکی اہل پرستار کے عبادت بہتر ہے کہ اہل جہاد میں اسکا اصل نہیں جانا لیکن معنی کی جہت سمجھ کر اسلئے کر دیا کہ اسکی اہل کی طرف فرض ہے اور وہ شریک سے نفع عبادت بہتر ہے اور کہا سخاوی یہ یحیی بن عمر بن یوسف بن عامر اندلسی مالکی فی کہل جتہ اوسنے قروان و قرطبہ کی طرف کو یہ کہ انکی قسم کی تاکہ درہم کو فیہ لکھ کر دکر کر انتہی اور ابن جماعۃ منکبیر میں ذکر کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیں ذکر نہیں کیا کہا ایک ہم حرم کار دکر نا اہل کے نزدیک شتر جم کے برابر ہے انتہی **حدیث** سہ رج حضرت علی پر رو کیا گیا تھا کہ احمد نے اسکا کچھ اصل نہیں اور ابن جوزی موضوعات میں اوسکی توجہ ہوا ہے لیکن طحاوی اور صاحب الشفاء نے اسکی تصحیح کے لئے احمد ابن مندہ اور ابن شاہین ++

وغیرہما کا الطبراقی فی الکبیر والاوسط باسناد حسن
انہ علیہ السلام امر الشمس فتأخرت ساعة من النهار
تفصیله فی سیرنا **حدیث** رسول المردال علی
قول یحیی بن خالہ کما وردہ الدکسور فی المجالسة
حدیث رقی المؤمن شفاہ معناه صحیح یستأنس
لہ بقولہ علیہ السلام فی الحدیث الصحیح ایم اللہ تر
ارضنا بریق بعضنا یشقی سقیمنا باذن منہا وایما
یلد علی السنۃ من قولہم سورۃ المؤمن شفاہ
من جہۃ المعنی لروایۃ الدارقطنی فی الافراد من
ابن عباس مرفوعا من التواضع ان یشربا لرجل
سورۃ اخیه ای المؤمن **حرف الراء حدیث**
الرحمة رحمة لیس عتد وھو کلام صحیح فی المعنی بالنظر
الوقوف فی الصلوات فی طریق عرفات خلق جہا
الذکو والعلم وفی الطواف فی ساعات البرکات
بکون المنعمۃ زیادۃ فی الرحمة **حدیث** زاهر الجی
لا یطر بل یسجد وھو صحیح فی الغالب دلالت علی
فی قصۃ من کثرہ ما طرق فی سمعہ لایبقی لہ تاثیر فی
قلبہ کفرس الطبال فی حال نقرہ حیث لا یغیر عن امرہ
من ہناں الا کما یمن الصوفیۃ لم یؤثر السماع لہم فی الظاہ
وان کان لا یخلو عن تاثیر فی الطویۃ فقد یصل للجنید کیف
الوجد فی النہایۃ بعد ما ارتکبت فی البدایۃ فخرافۃ
(و ترجمہ) لاجل الخشبہا جامدہ وہی عزمہ (سخت) ولما
رای الصلیق مؤمنایکی فی اوائل امرہ قال کسنا
ھکذا اقتنت فلوبنا ای قوت واشتد **حدیث**
ذکوۃ الحلی عاریتہ وکمن ابن عمر من قولہ قال

بقی المؤمن شفاہ
فی التواضع لروایۃ ابن عباس

وغیرہ فی اسکو کالای مثل طبرانی کے کبیر والاوسط میں اسناد حسن
سے کہ حضرت سورج کو حکم کیا پہر ایک گھنٹی دن پہچھوٹا آیا اور
تفصیل اسکی ہمارا کتبیر میں اس حدیث کا تصادمی کا اسکی عقل
ولالت کرتا ہے۔ یہ قول پیچیدہ خالہ کا ہے جیسا کہ دسور مجاہد میں
ایا ہے حدیث تنوک موسیٰ شفاہ۔ معنی اسکی صحیح میں حضرت
کے قول صحیح کے کو دلیل بڑی جاتی ہے۔ قسم اسکی ہنسی میں ہاکی
کے ساتھ تنوک بعض ہماری کے شفا پاتا ہے ہمارا ساتھ ہونے کے
رکے لیکن وہ حدیث جو ذوالنورہ کو تھی جو ہمارا موسیٰ شفاہ
کی جہت سے صحیح ہے سہلی کہ دارقطنی فی افراد میں ابن عباس
مرفوع روایت کی ہے تواضع سے کہ نبی آدمی جو ہا بہائی ہے جو
کا حرف زار حدیث زمت رحمت یہ حدیث نبیرہ
معنی کی جہت کلام صحیح ہے اسلئے کہ عرفات کی رستمین نماز
میں کہڑا ہونا اور علم و روغظ کی مجلسوں میں بیٹھنا اور طواف کرنا
اس وقت زمت زیادہ ہے رحمت حدیث قبیلہ کا معنی
نہیں خوشی پاتا ہے حدیث نہیں اور صحیح ہے اسلئے کہ معنی لگاؤ
کا سبب بہت سستی کے اسکی دل میں تاثیر باقی نہیں ہوتی کہ
کہوڑا فقراری کا وقت تقاریر بمانی کے اسکا کچھ حال متغیر نہیں ہوتا
اور اسدوسط کہ ظاہر میں اکابر صوفیہ کو سماع کچھ تاثیر نہیں کرتا
اگرچہ باطنی تاثیر سے غالی نہیں جنید کہہا گیا تو نے آخر
میں وجد کیوں ترک کیا اسلئے یہ آیت پڑھے (اور تو
دیکھتا ہے بہاروں کو لگان کرتا ہے انکو مجھی ہوئے حالانکہ
وہ چلتے ہیں بادل کے طرح) اور جب حضرت صدیق نے
ایک مومن کو اول سر میں روتی دیکھا کہا ہم بھی ایسے تھے
اب ہماری دل محنت ہو گئی یعنی قوی اور سخت ہو گئی حدیث
زیور کی زکوۃ عاریتہ دینا ہے۔ یہ ابن عمر کا قول کہا ہے

ولما لا یزک عنہ مرفوعاً لیس الحلی زکوة فباطل لا اصل
 له حدیث زکوة الجاه اغاثة اللهفات لم یعرف
 بهذا اللفظ وورد بمعناه احادیث منها افضل
 اللسان لشفاعته نقل بها الاسیر یحقق بها الذم
 وتجربها المعروف الاحسان الی اخیک وتدفع عنه
 الکربة اخرجه الطبرانی فی الکبیر البیہقی فی الشعب عن
 بن جندب حدیث الزید بن عیسى هذه الامة قال
 السخاوی لماره ولكنه عند ابی داود والطبرانی
 غیرهما مرفوعاً من حد ابن عمر بلفظ القدیة قال
 ابن الربیع بل هو حد موصول لایحلی وایتیه وحاشا
 الزید یتضمن هذا النسبة الردیة اقوالاً کانوا عند
 القدیة فغناه حکیم اذ هم شارکون لهم فی القسینة
 سواء یمکن بطریق الکلیة او الجزیة والعلل اثبات
 الاثنینة فان الجوس یتلون الذوق فی المرتبة الاثنتین
 والظلمة یتبعون الاصناف المخلوقة فیجب ان لا یؤا
 من الشمس والقمر واصناف النار وغفلوا ان الله خلق
 الظلمات والنور وسانرها فی عالم الظهور ولم یؤا
 ان کل مخلوق كما قال به اهل الحق من اهل السنة
 والجماعة من ان الخیر والشر والنفع والصبر کلہ
 یخلق الله بل وکل صانع وصنعتہ كما فی حدیث
 الیہ وکذا یدل علی قولہ تعالیٰ الله خلقکم وما
 تعملون فمن اعتقد ان له فعلاً مستقلاً فقد
 اشترک مع الله جہلاً مستقلاً واما قولہ العزودی
 حدیث القدیة مجوس هذه الامة ان مرفوعاً
 فلا یقردهم وان ما قولاً لا شہدہم مرفوعاً

لیکن یہ جو اس سے مرفوع روایت نہیں ہو میں نہ زکوة باطل ہے نہ کچھ
 اصل نہیں حدیث زکوة مرتبہ کی عاجز دیکھ فرما دیجئے۔ ان منظرین
 معلوم نہیں ہو اور اس کو سننے میں بہت حدیثیں اور مجوسین جہلاً مستقلاً
 فضل صدوزبان کا شفاعت ہو جس قدر یہ چھو اور محفوظ میں بسبب کی
 خون و بسبب کی نیکی اور احسان اپنی باہمی کی طرف کہیں جاوے اور اس پر
 دفع کرو اسکو طبرانی کبیر میں اور بیہقی شعب میں سمر بن جندب لایا ہے
 حدیث زید بن عیسى مجوس اس میں کہہ سنا دیکھ میں اسکو نہیں
 لیکن ابی داؤد اور طبرانی وغیرہ میں ابن عمر سے قدریکہ لفظ سے مرفوع
 روایت ہے کہ ابی بن سبغ فی ہکذا حدیث موصی سے اسکی کہہ نہ ملے
 نہیں ہے اور پاک میں زید بن اس نسبت دیکھ میں کہتا ہوں کہ وہ مذ
 قدر یہ پر میں سے اسکی صحیح میں اس کے کہ وہ اس قسین میں ان کے شرک
 میں خواہ بطریق کلی کے ہوں یا جزئی کے اور ملت ثابت کرنا دور
 مجوس کو دلیل ہے کیونکہ مجوس مرتبہ الہیت میں بن ثابت کرتی ہیں
 اور ظلمت کو قسام مخلوقیت کی طرف نسبت کرتی ہیں پس عبارت
 کرتی ہیں سورج اور چاند اور آگ وغیرہ کی اور غافل ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 نے نور اور اندھیرے کو پیدا کیا جو اور کتب عالم ظہور میں دیکھتا ہے
 اور نہ معلوم کیا اونہوں کے تمام پیدائش اللہ تعالیٰ کی ہے جیسا
 کہ اہل سنت والجماعت فی کہا ہے کہ خیر اور شر اور نفع نقصان
 جہان انہ اور اسکی صنعت سبحانہ کی پیدائش سے ہیں جیسا کہ اللہ
 میں ہے اور ایسی ہی سہ قول اللہ تعالیٰ کا دلالت کرتا ہے
 (اور اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تم کو اور جو تم عمل کرے ہو) پس جس
 اعتقاد کیا کہ اسکا فعل مستقل ہے تو اس نے اللہ تعالیٰ سے
 اسبب عمل کے شرک کیا لیکن قول قزوینی کا قدر یہ مجوس
 است کی ہیں اگر برہین ہوں او کی عبادت نہ کرو اگر عزائم
 تو ان پر خاص ضرر نہ ہو وہ موصی سے

من تحذ المصابع وكذا استغفار من امتي ليس
لهما في الاسلام نصيبا اعتدلية والرجحة
فخطأ منه وقد بينا محرجهما في المرقاة شرح المشكوة
حرف السنين - حديث سب صحابي
لا يغفر قال ابن تيمية هذا كذب على النبي عليه السلام
وقد قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
دون ذلك لمن يشاء قلت وقد يوجه معناه ان
مبناه بانه ذنب عظيم تعلق به حق الاحتجاب بل
حق سيد الاحتجاب ان الغالب في السبب انه يستحل
يرجوه الثواب فيه يكفر ويستحق به العقاب
للصادق ان يجبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه
لا يغفره حيث عظم شأنه فهو لا ينافي قوله تعالى
(ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد اکتبت في
المسئلة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون المعنى
اصحابي ذنب لا يغفر اي لا تسامح التحذ من سب صحابي
فاضربوه ومن سبني فاقتلوه ^{عليه السلام} حذر سبابة النبي
كانت اطول من الوسط غلط من قال به وانما كان
اصابع وجلية كما ذكره العسقلاني حيث قال في
هذا على السنة كثيرة اوسلف جمهورهم الكمال الله
وهي خطاء فشاء من اعتماد رواية مطلقة وعين
منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر
وصف اخضع به عليه السلام من غيره ولكن التحذ
في مسند الامام احمد مقيد بالرجل ذلت سيفونية
كودم فانضيت طولا اوسع قد امة السبابة على سائر
اصابعه وكذا احمد عند اليه في الدلائل قال

اور ايسی دو تہین میں میرے است سے اونکے لئے اسلام میں کچھ
حصہ نہیں۔ قدر یہ اور مجھے خطا ہے اور ہنسنے ان دونوں کا معنی شرح
مشکوتہ میں بیان کیا ہے **حرف سنین** - حدیث سب
کرنی میرے صحابوں کو ایسا گناہ ہے جسکی بخشش نہیں کہنا
تیس کے یہ آنحضرت پر کذب ہو مالا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
(اللہ نہیں بخشنا شرک کو اور جو کچھ ہے سوا اور اسکے جسکی لئے چاہتا
ہے) میں کہتا ہوں اگر اسکی باصمیم ہو جائی تو مٹنے کے اس طرح
ہو سکے ہیں یہ بڑا گناہ ہے اسکی صحابوں کا حق تعلق بکرتا ہے
بلکہ حق آنحضرت کا باوجودیکہ غالب ظن گالی کھانے والی کھتی
میں یہ کہ وہ اسکو حلال جانتا ہے اور میں نے کچھ سید کہتا ہوں اس
کافر ہو جائی اور وہ اسکا معنی بخیر اور جو خدا کی کلمہ کہنے سے
گناہ کی خبر دیکھو اللہ تعالیٰ سب کچھ نہیں بخشتا یہ قول کثرت کے
منا فی نہیں ہے (اور جو کچھ سوا اور اسکے لئے چاہتا ہے) اور میں اس
میں سالستقل کہا ہے اور یہ نہیں کہ اس حدیث کی معنی سب کرنی صحابوں کو
ایسا گناہ ہے جو بخشا نہیں جاتا اس حدیث کو تو میں نے جو شخص سب کرے صحابوں کو
گالی دے سکوار و جو جو گالی دے سکوار قتل کو حدیث اعلیٰ بابی علیہ
اسلام کہی تھی یہ کچھ ہے جس نے کہا اور اس غلطی کے سلسلے انکی پاؤں
کی لمبی عمر مہیا کر عسقلانی ذکر کیا ہے یہ بہت زبانوں پر
شہور ہے اور سب پہلے کمال دیر ہی نے کہا ہے اور یہ
خطا مطلق روایت پر غماز کرنے سے پیدا ہوا ہے اور ان
حضرت کی بات کی تعیین سلسلے کی ہے مقصود اس سے
ذکر کرنا ایسی شے کا ہے جو آنحضرت سے مخصوص ہے لیکن حدیث سند
احمد میں مقید پاؤں کے ساتھ ہے کہا میونہ میٹی کو دم سے
میں آنحضرت کی پاؤں کی سبابة کی لمبا غصہ
ہیرلی اور اسی یہ دلائل

اصفہانی وقد سئل عن قول القزطبی ان مسجداً
 البنی علیہ السلام طول من الوسطی فاجاب بانقداً
 اقوله ولعل الباعث علی غلط الدمیتر والقزطبی
 وغیرهما ان السبابة حقیقة فی البدن وجماد فی الزمان
 فخلوها علی حقیقة مع انه لا ینافی کون سبابة جلیه
 ایضاً ان یمکن اطوله والله سبباً اعلم بحقیقة امر
 تحد السر عند الاحرار وکذا اقوله صدق الاحرار
 بقوله الاسرار کلام بعض الابرار ولبعض المشایخ الکبار
 (من اطلعه علی سرفتم به) لم یأمنوه علی الاسرار
 ما عاشا حدیث السعید من وعظ بغير قال
 الزمرکتی قال ابن الجوزی لا یتب و مره الراهبر من
 فی الامثال من حد ابن خالد وعقبه بن عامر قال
 السیوطی املحّد عقبه فطویل جدا اخرجه الدیلمی
 مسنده وقد مر هذا اللفظ عن ابن سعید موقفاً
 اخرجه ابن ماجه والیه فی المدخل عن عمر موقفاً
 سعید بن منصور فی سننه حدیث السفر
 عن اخلاق الرجال لیس حدیث بل من تأسیب
 المقال المعنی ان السفر لافیه من الخطر والحد
 ینکشف عن اخلاق الرجال ما لیس ینکشف فی الحضر من
 حدیث سفهاء مکة حشر الجنة قال العسقلانی
 ما رقت علیه قال ابن ابی الصیف اما هو سفاکة
 ای الخمر وذنوبها علی تقصیرهم اقوله ثبت العرش
 ثم انقش قال رعلی صفة للبی ثم یفرع علی حجة المعنی
 تقدیر صحه لفظه یمکن ان یقال انهما القدر
 لم یکنه وسکانهما تعظیماً الذکبة شأنها وتعظیماً

عسقلانی نے قول قزطبی کے بابت اس سوال ہوا کہ سبب
 آنحضرت کی درمطرت لمی تھے جواب یا جیسا کہ گذر چکا ہے کہ سبب
 ہونے کا غلط قزطبی اور دیگر وغیرہ کا یہ باعث ہوا ہے کہ سبب حقیقتاً
 کے انکی کوئی نہیں اور مجازاً پاؤں کی انکی کو انہوں نے اسکو حقیقت
 حل کیا باوجودیکہ پاؤں کی انکی کے لمی ہوتی کو بھی نہانی نہیں
 اللہ تعالیٰ پاک ہی حقیقت امر کو بہت جانور والا ہی حدیث
 سرحدی زمرکتی کہ اور ایسا ہی قول دیکھا حرات کے سنی اسرار کے
 قبرین میں یہ بعض ارباب کی کلام اور بعض مشایخ نے فرمایا جس
 شخص کو انہوں نے کسی از پر اطلاع دی پس اس کے ساتھ سو
 بے غم ہوا سو سے اپنے راز بہر جنت زندہ رہے حدیث سعید بن جریج
 سے نصیحت کر دی کہ ان کے شیخ ابی جریج ثابت نہیں اور اسکو
 راہبر کے امثال میں بن خالد اور عقبہ عامر روایت ہے کہ سبب سبب نے
 لیکن حدیث عقبہ کے بہت لمی اور اسکو دلمی فی سند میں وثیت
 ہے اور یہ لفظ ابن سعید و سقوف اور دہو ہے اسکو ابن ماجہ و بیہقی
 مدخل میں عمرت موقوف وایت ہے سعید بن منصور سنن میں
 لایا سے حدیث سفر آدمیوں کی خلقوں کو پرہ کہو لیتا ہے
 یہ حدیث نہیں بل کہ کسی کلام ہے اور سنی اسکے یہ میں سفر بسبب
 خطرے اور تکلف آدمیوں کی خلقوں سے ایسا پرہ کہو لیتا ہے
 کہ وطن میں نہیں کہتا حدیث بے وقوف کر کے
 بیج جنت کی ہیں۔ کہا عسقلانی فی میں اس پر اقف نہیں
 اور کہا ابن ابی الطیف فی یہ لفظ سفاکہ ہے جسے عسقلانی کر کے
 میں کہتا ہوں ثابت کر عرش کو یہ سقش کر میں ہا
 صحت بنا پر ہے پھر اس پر معنی متفرع ہونے اگر لفظ
 صحیح ہوں تو ہو سکتا ہے کہ یہ اہل مکہ کے مدح میں
 مبالغہ ہو بسبب تعظیم کر اور اس کے شان کے

حیدر انہا فانہ اذا کان سفہاء مکتہ حشو الجنة اے
وسطاً فابال فقہاء فلا شک انہم یکونون فی
اعلاہا وغیرہم فی اذناہا **حدیث السلام**
النبی علیہ السلام فی القنوت قال السجۃ اذ کلمہ افق علیہ
وان وقع فی کلام جمع من الفقہاء کما بدیتہ فی القول
البدیع **حدیث السلامة** فی العزلة کلام صحیح
لین حدیث صریح **حدیث** سلمو علی الیہود
النصار ^{امنتک} ولا تسلمو علی یہود امتی قیل ومن یہود
قال ترک الصلوۃ قال السیوطی لم افق علیہ اور دہ
الفردوس بلفظ ولا تسلمو علی شارب الخمر وجن
ولد فی مسندہ ولم یذکر اسناد **حدیث** سود
ولو دخیل من حسنہ لا تلذ کذا فی الاحیاء قال العز
خرجہ ابن جبار فی الضعفاء من روایۃ بھزین ^{عن} حکیم
ابید عن جدہ ولا یصح قیل و ذکرہ فی النہایۃ ^{لفظ} ہذا
واخرجہ الا بھر حدیثا مرفوعا واخرجہ غیرہ عن
موقوف **حدیث** السلوک یذکر لرجل فصاحت قال السجۃ
وضعت ظاہر **حدیث** سید طعام اہل الدنیا
والاخیرۃ اللحم واہ ابن ماجہ وابن ابی الدنیا من **حدیث**
ابی الدرداء مرفوعا بہ وسنہ ضعیف فیہ سلیمان بن
عطاء عن مسلمۃ الجوزی وفد قال ابن جبار فی سلیمان
انہ یزکی عن مسلمۃ اشیا موضوعۃ وما ادرک التعلیل
او عن مسلمۃ وقال العقیلی لا یصح فیہ شیء ادخلہ ابن
الجوزی فی الموضوعات لکن قال العسقلانی لم یشیک
الحکم علی ہذا المتن بالنوع فان مسلمۃ غیر مخرج
وابن عطاء ضعیف قال السجۃ اولہ شواہد ^{منہا}

اسک کوجب سفہاء کہ کی بیچ جنت کی ہو گئی تو فقہروں کا کیا حال
نہیں شک کہ وہ اعلیٰ جنت میں ہو گئی اور غیر ذکر اور فی جنت
حدیث السلام نبی علیہ السلام پر قنوت میں کہہا
نے میں اس پر افاق نہیں ہوا اگر یہ بہت فقہروں کلام
واقع ہوا ہے جیسا کہ میں اسکو قول بدیع میں بیان کیا ہے
سلامتی کناری میں ہے۔ کلام صحیح ہی اور حدیث نہیں
حدیث یہود اور نصاریٰ کو سلام کرو اور سیرست کی ہے
پر سلام نہ کرو کہ کون میں تیری سیرست کی ہو تو فرمایا ترک کرینو
کہہا سبطی میں اس پر افاق نہیں ہوا اور اسکو فردوس
ان لفظوں کے لایا ہے اور سلام کرو شراب پیو والی پر اور سیرست
نے سند میں کہ لکھ سفیدی چھوٹی ہے اور اسکے اسناد ذکر نہ
حدیث سیاہ صنف والی بہتر ہے اس میں حسن جو نہ جو۔ ایسا
ایسا میں کہہا ہے اقی فی ابن جبار نے ضعیفین میں نہوں کہیم
نے اپنے آپ اس پر اس پر روایت کی ہے اور صحیح نہیں کہہا گیا
یہ نہا میں ان لفظوں کے ذکر ہے اور اس پر حدیث مرفوعہ کا
اس نے عرس موقوف نقل کیا ہے **حدیث** مسؤل آدمی کی تو
کو زیادہ کرتی ہے کہہا معانی نے موضوع ہونا اسکا فاسر **حدیث**
سیر طعام اہل دنیا اور آخرت کا گوشت ہے۔ اسکو ابن جبار نے
نے ابی الدرداء ہی مرفوعہ روایت کی ہے اور سند اسکی ضعیف ہے اور
سلیمان بن عطاء مسلمہ بن زید روایت کرتا ہے حالانکہ کہہا ہے ابن جبار
سلیمان کے فقہین کے یہ مسئلہ موضوع روایتیں بیان کرتا ہے اور نہ
خاطم لفظ اس پر اس کے لیے اس نے ہمیں کوئی شک صحیح نہ
اور اس پر فی اسکو موضوع ^{ہم} کیا ہے لیکن کہہا عسقلانی نے
اسکو متن پر وضع کا حکم ثابت نہیں کیا کیونکہ مسلمہ مخرج نہیں
ابن عطاء ضعیف ہے اور کہہا سخا و حسن اسکو لئے شام میں اور

عن علی رفعه بلفظ سید طعام الدنيا اللحم فكلوا
 ان ترجمه ابو نعیم فی الطب النبوی وعن صفیہ سید
 فی الدنيا والاخرة اللحم ثم الارز اخرجه الدیلمی عن احمد
 بن محمد سید العرب علی رواه یحییٰ کوفی صحیحہ من
 محمد بن عبید بن عوف عن انسید ولد آدم وعلی سید العرب
 له شواهد کما صیغۃ بل جنة الذی الی الحکم علیہا
 بالوضع قلت لعلہ نظری الی المعنی مع قطع النظر الی صحیح
 البیہی وقد ذکرہ الزکریانی قال رواه ابو نعیم فی الحلیۃ
 من خد الحسن علی وقال السیوطی رواه الحاکم فی
 مستدرکہ عن عائشہ وجابر و قال الذہبی فی مختصر
 موضوع واخرجه ابن عساکر عن قیس بن زمز
 بلفظ اناسید ولد آدم و ابو بکر سید کھو العرب
 سید شبا العرب تہی ہذا یزول لا شکال حیث کہ
 بالعرب جند فی جمیع الاحوال حدیث سید علی
 سیضعفکم قال السنخا ولا اعرفہ بهذا اللفظ لکن معناه
 فی قولہ علیہ السلام ام الناس اقد باضعفہم حدیث
 سیاست الناس شد من سیال الدرب کوفہ التوفیق فی فقہ
 الاسماء واللغات من حکم الامام الشافعی خد
 سیکذب علی قال ابن اللقن فی تخریج البیضاوی
 هذا الحدیث لمدارہ کذلک نعم فی افراد مسلم
 خد ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ علیہ السلام
 قال یکون فی آخر الزمان رجال کذابون حدیث
 سین بلا لعدنہ اللہ شین قال ابن کثیر لیلہ اصل
 قد تقدم حرف الشین - حدیث
 شاورہ من وخالقوہن لا یتب هذا البیہی
 ان کان اہ وجہ مزجت المعنی قال السنخا ولا اعرفہ

حضرت علی سے مرفوع روایت ہے ہر مردار طعام دنیا کا گوشت ہے بعد
 اسکی جاول اسکو ابو نعیم نے طب نبوی میں ذکر کیا ہے اور صفیہ کے انظر
 ہے ہر مردار طعام دنیا کا اور آخرت میں گوشت بعد اسکی جاول اسکو ابو
 حاکم سے نقل کیا ہے حدیث سید العرب علی ہر حاکم فی صحیحہ میں بن
 ہر مرفوع روایت اسطرح کی ہے - میں ہر مردار ولد آدم کا ہون لہ علی
 سید العرب علی کہ لے بہت شواہد ہیں سبک سب صیغہ میں بلکہ ذہبی
 اسکو موضع ہوتا ہے فیہرسل کہ میں کہتا ہوں شاید سب لفظ ہے کھو عرب
 ہو بنا کی صحت کی طرف نظر فرمائیے اور اسکو زکریانی فی ذکر کیا ہے کہ
 اسکو ابو نعیم نے طبرستان میں بن علی سے روایت کیا ہے اور کہا میں نے اسکو
 نے مستدرک میں عائشہ اور جابر روایت کیا ہے اور کہا ذہبی نے مختصر میں یہ مرفوع
 ہے اور اسکو ابن عساکر فی قیس بن ابی حاتم مرفوع روایت کیا ہے میں
 ولد آدم کا ہون اور ابو بکر سید عرب کہ ابو بکر اور علی ہر مردار جو انسان
 اتھروا پس شریا کل جاتا رہا الحسن عرب جس عرب کی جمیع احوال
 مرد و نین حدیث سیر کر و صیغہ کہ سیر طرہ - کہا سخاوی
 میں اسکو ان لفظ سے نہیں جانتا لیکن معنی اسکی اس قول علیہ السلام
 میں ہیں مات کرو لو کہ اسکو ابو نعیم نے ذکر و صیغہ میں حدیث ہے
 آوینو کا سختی ادب پر چاہا ہوتا ہے - اسکو ابو نعیم نے تہذیب الامار و لغات
 میں ذکر کیا ہے ام شافعی سے حدیث قریب کہ کچھ چھوٹے ہوا انعام
 کہا ابن اللقن فی تخریج البیضاوی میں اسکو مرفوع طرہ نہیں دیکھا ہاں انفراد
 مسلم میں ابی ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی زبانیہ ہوا انعام
 زانہ میں رجال چھوٹے حدیث بلال کا سین اسکو زکریانی
 شین ہے کہا ابن کثیر نے اسکا کچھ اصل نہیں سمجھے گذر گئے
 حرف شین - حدیث عورتوں سے مرفوع
 کرو اور انکی مخالفت کرو اس بنا سے صحیح نہیں اگرچہ معنی
 اعتبار اسکو کچھ چھوٹے کہا سخاوی نے میں اسکو مرفوع نہیں جانتا

مرفوعا بل يروى في الرفع من تحت انزل لا يغفلن احد
 امر احق يستشير فان لم يجد من يستشير فليست
 بشرا لخالها فان في خلافتها البركة في مسنده
 وانقطاع وروى الدليمي والعسكري والقضاعي
 عن عائشة مرفوعا طاعة النساء ندامة لكن قال ابن
 عبد الحكم ما حدث به عن هشام الاضعيف وادخال ابن
 الجوزي له في الموضوعات ليس جيد استي كلام
 الضحاوي وقال السيوطي هو باطل لا اصل له لكن في
 معناه حديث طاعة النساء ندامة اخرج ابن عبد
 وابن لال الدليمي عن عائشة واخرج ابن عبد
 ام سعد بنت زيد بن ثابت عن ايها مرفوعا طاعة
 المرأة ندامة واخرج الطبراني والحاكم وصححه من
 حديث ابى بكر مرفوعا هلك الرجال حين طاعة
 النساء واخرج العسكري في الامثال عن عمر قال انظر
 النساء فان في خلافتن البركة واخرج عن معاوية
 عود النساء لانها ضعيفة ان اطعها اهلكك
 قال بعض الشعراء ترك خلافتن من الخلف
حديث شبيه الشيء منجد باليه هو كقولهم الجنس
 الى الجنس عيل وقولهم الجنسية علة الاثم وقولهم
 الهبة مع غير الجنس عذاب شديد كما في قوله
 تعالى (لاعدن بنه عذابا شديدا) اى لا جعله
 مع غيره في نفس الكل مستفاد من حديث الارواح
 جنود مجندة وقد ذكر في سبب رودانه راي ائمة
 عند عائشة فقال من هي فقالت مصفحة مكة
 فقال اين نزلت فقالت عند مصفحة المدينة وفي

بل انفسه مرفوعا روايت مطرحة في ذكره من اهل
 كوشة كماله ان ذاك ايا شخص حين مشوره كروا في عورت
 مشوره كروا في مخالفت كروا كروا كروا كروا كروا
 من صنفه او لقطاع او دليمي او عسكري او قضاعي عائشة
 مرفوعا كروا في عورتكم في طاعة ذماتكم لكن کہا ابن
 عبد الحی جس پیش شام روایت کی ہے وہ ضعیف اور ابن جریر کی
 موضوعات میں داخل کرنا چاہنا نہیں کام بخاک کی ختم ہو کر کہا
 سیوطی نے یہ باطل ہے اسکا کچھ اصل نہیں لیکن اسکے معنی
 ایک حد ہے طاعت عورتوں کی ذمات ہے اسکو ابن عبد اوزار
 لال اور دلمی نے عائشہ روایت کی ہے اور ابن عبد الحی نے
 زید بن ثابت سے اس کے اپنے پاس مرفوع روایت ہے طاعت عورت
 کے ذمات ہے اور طبرانی اور حاکم نے سند صحیح ابی بکر سے مرفوع
 روایت ہے ہاں کچھ مرد وفت طاعت عورتوں کی اور عسکری
 نے امثال میں عمر سے نقل کیا ہے مخالفت کرو عورتوں کی اس لئے
 کہ انکی خلاف میں برکت ہے اور اس کے معاویہ روایت ہے عیاد
 کرو عورتوں کی نہ اس لئے کہ وہ ضعیف ہیں اگر تو اسکی طاعت
 کرے گا تجھ کو ہلاک کرے گی بعض شرا فی کہا ہے انکی خلاف کا ترک کرنا خلاف
 عقل ہے حدیث شریف کا اسکی طرف کیجا جاتا ہے جیسے قول
 جنس جسک طرف میل کرتی ہے اور قول کا جنسیت جو مذکر کی عات
 ہے اور قول کا محبت غیر جنس سے سخت عذاب میدا کہ ان کے تفسیر
 ہے (البر میں انکو سخت عذاب دیا جائے گا انکی بی بی میں جنس کے ساتھ
 کرو گا اور یہ قول اس حدیث سے متعلق ہے جو ایک لشکر جم کیا گیا
 اور اس حدیث کی درو کا یہ سبب کہ آنحضرت نے ایک فوج ایک عورت
 کو عائشہ کی پاس کیا فرمایا یہ کون سے عائشہ فی کہا یہ کون کی بیوہ
 ہے فرمایا کہا ان ازجی جواب دیا عائشہ فی مدینہ کی دوسری بیوہ

الصحيح مع غير الجنس عذاب شديد

قوله تعالى (قل كل يعمل على شاكلته) ايماء الى ذلك
حدیث شرا کہ عزرا بکر اور مدہ بن الجوزی
 الموضوعات فاخطا كما ذكره السيوطي فقد اخرج
 والطبراني عن عطية بن يسروا بن عتبة عن ابي
 رضي الله عنه وابو يعلى عن جابر وقال السخاوي
 اخرج ابو يعلى الطبراني من حديث ابي هريرة مرفوعا
حدیث شرا کہ معلوا صبا نكم اقلهم
 على اليتيم واغلظهم على المسكين موضوع كما ذكر
 الاثری **حدیث** شرا الحیوة ولا الممات لیقید
 بن هومن کلام بعض الحكماء القدماء قاله العقلاء
 وهو غير صحيح من حيث المعنى فان من يغلب خيره
 شره فالوفاة خيره كما استفاد من قوله عليه السلام
 طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وويل لمن طال عمره ساء
 عمله وهو استفاد ايضا قوله سبحانه وتعالى ولا تعسبن
 الكفر وانما غلب لهم خيره لانفسهم انما غلب لهم نيران
حدیث الشفقة على خلق الله تعظيم لامر الله قال
 السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ قلت هومن کلام بعض
 المشايخ حيث قال ملا رامر على شينين التعظيم لامر الله
 الشفقة على خلق الله **حدیث** الشكر في الوجبة
 اي من حديث زينا بيه حد قطع عين اخيك خطايا
 لم يمدح صاحبه في حضوره **حدیث** شهدا
 المصلی یؤذن عن ابی الداء وغيره من الصحابة و
 التابعين ويشهد له قوله تعالى يومئذ شهد اخبار
 ان ربكنا وحی اها **حدیث** شهادة الرد
 نفسه بشهادتين ليس بحديث ولكنه صحيح

قول الله تعالى (قل كل يعمل على شاكلته) ايماء الى ذلك
 طرف اشارت کرتا ہے **حدیث** شریستے رائد تھا بری من۔ ابن جری
 اسکو موضوعات میں لایا ہے اور خطا کی جیسا کہ سید طبرانی نے ذکر کیا ہے اسکو
 احمد اور طبرانی نے عطیہ بن یسر سے اور ابن عذریہ سے اور ابو یعلیٰ
 نے جابر سے اور ایک سے اور کہا سخاوی نے اسکو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے ابو یسر
 سے مرفوع روایت کی ہے **حدیث** شریستم سے لاکون معلومین
 یتیموں پر بہت تھوڑی رحمت کرتی ہیں اور مسکینوں پر بہت سخت ہیں
 موضوع ہے جیسا کہ لالی میں مذکور ہے **حدیث** بری جاتے تو
 نہ نما۔ کہا عقلائی نے یہ حدیث نہیں ہے بلکہ بعض پہلی جلیوں
 کی کلام اور معنی کی وجہ سے صحیح نہیں ہے اسنے کہ جسکی شرا
 کے خیر پر غالب ہو جائے پس موت اس کے لئے بہت جیسا کہ
 قول علیہ السلام سے استفاد ہوتا ہے خوشخبری ہے اس کے لئے
 جسکے عمر لمبی ہو اور عمل نیک ہوں اور ملک اس کے لئے جسکے عمر
 ہو اور بر عمل ہوں اور یہ معنی اس آیت سے بھی استفاد ہوتا ہے (اور
 گمان کہ کافر و کلو کو ذیل انکے لئے نیک ہے ہم مہلت اسلہ دیتے ہیں
 ناگہ زیادہ کہیں **حدیث** شفقت کرنی خلق امیر المرید کے
 تعظیم ہے۔ کہا سخاوی میں اسکو ان لفظوں میں تین تین ہوتا ہے
 یہ بعض شایخوں کے کلام ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے دارا کہ دو چیز ہیں
 ایک استغاثہ کی تعظیم دوسرے خلق اللہ شفقت کرنی حدیث شریک کرتا
 عزت ہے یہ حدیث نہیں اور یہ حدیث اس کے مناسب قطع کی توئی گردانی ہے
 اپنے کو خطا ہے اس شخص کیلئے جو اپنے صاحب کی حضور میں صفت کے
 حدیث نماز کیلئے میدان کی شہادت ابولہرہ اور دیگر صحابہ پر رد
 آئی ہے۔ یہ آیت اسکی شاہد ہے (اور اس میں بیان کر گئی خبریں پر اس
 لئے کہ رب تیری اسکی طرف رحمی کی ہے) حدیث گواہی دیتی ہے
 اپنے نفس پر مقابلہ دو گواہوں کے ہے۔ یہ حدیث نہیں لیکن صحیح المعجم

بالنظر الى الاقرار واما قولهم شهادة الر على نفسه
بسبعين فكذا الاصل له ويصم معناه على المبالغة
حدیث شهادة المسلمين بعضهم على بعضهم حجة
ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم
ليس من الحديث واسناد فاسد من جهة كثيرة
على ما في الآتي وعلى تقدير صحته فالعلماء يراد بهم علماء
الدنيا التاركون لطريق العقبي كما يشير اليه العلة المذكورة
في نفس الحديث فان المحمد حرام واما العظة فرام
حدیث الشهرة في قصر الشيا لا يصح حديثا
لان قصر الشيا من جملة اسباب الشهرة اذا كان على
قصد هادون ارادة متابعة السنة **حدیث** شياطين
الان يغلب شياطين الجن من كلام ابن دينار وعلما
اقبس من قوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
شياطين والجن) حيث قدم شياطين الانس على
الجن يذهب سوسه بالقول بخلاف شيطان الانس
لان قوة تأثير الصيحة اعم في اتحاد الجنس **حدیث**
شيب وعيب لا يصح مناه واما جاء معناه في حدیث
من لم ير عودا عند الشيب يستحي من العيب لم يخش
الله في الخيب فليس له فيه حاجة ذكره الديلمي بلا
سند عن جابر فروعا وحكي عن ابي يزيد انه را
وجه في المرأة فقال ظهر الشيب لم يذهب العيب ولا
ادري ما في الغيب **حدیث** الشيخ في قومه كان
في امته في المقاصد جزم شيخنا وعنده بابة من
واما هو من كلام بعض السلف ورمها وورد بلفظ
الشيخ في جماعت كالنبي في قومه يتعلمون من علم

وكانت
الشيعة
تعتبر
العلماء
من
الرجال

بسبب قراره ليكن في قول النكاح شهادت آدمي في اپنے لفظ
مقابل شرعي ہو سکتا ہی کچھ اصل نہیں اور بسبب بالحدیث اس کے
معنی صحیح ہیں حدیث شهادت مسلمانوں کی بعض کے بعض جائز
ہے اور شهادت علماء کی بعض کے بعض پر جائز نہیں اس لئے کہ وہ
حاضر ہیں یہ عقد نہیں اور سند اس کی کئی طرح ہو سکتا جیسا کہ لالی
میں ہے اور اگر کو صحیح مانا جائے تو علماء کرام اور علماء دنیا میں جو طریق
آخرت کو چھوڑنے والی ہیں جیسا کہ علت مذکورہ نفس حدیث میں
اس کی طرف اشارت کرتی ہے اس لئے کہ حدیث حرام ہے اور غلط جائز
ہے حدیث شہرت تہوڑی کپڑوں میں ہے یہ حدیث نہیں اس لئے
کہ تہوڑی کپڑی شہرت کا ستارہ جب تک قصہ شہرت کا تہوار اور
متابعت سنت کا حدیث آدمی کو شیطان جنوں کے شیطان
پر غالب ہوتی ہیں۔ یہ کلام ابن دینار کے ہے شاید اس نے اس
آیت کا اقتباس کیا ہوگا (اور ایسا ہی سننے کو یا ہر ایک نبی کیلئے
وشمن آویسون اور جنوں کے شیطانوں کے) اس لئے آدمی کو شیطان
کو جنوں کی شیطانوں پر مقدم کیا ہو دوسرا اس کے کہ دوسرے
جنوں کی شیطانوں کا اعتراف و روم جائے بخلاف آدمیوں کی شیطانوں کے
اور اس لئے کہ صحبت کی تاثیر قوت اتحاد جس کے مرتبہ میں ہے حدیث
بڑا یا اور عیب۔ اس کی بنا صحیح نہیں لیکن جو اس کے بعد میں ہے
جو شخص بڑا ہی میں عایت نہ کرے وہ عیب جیسا کہ وہ عیب میں اس کے در
تو اس کی کو اس کے کچھ تاجت نہیں سکود ملی فی ہا سند جابر فروعا
کی ہو اور اس کی یہ حکایت کی ہے وہ اس اپنا سنہ کی سنہ کی ہو یا
طہر اور عیب کہ اور میں نہیں جانتا کہ غیب میں کیا ہے حدیث بڑا یا
قوم میں مثل ہے کہ ہر امت میں متعاصدین شیخ وغیرہ کی ہر امت میں
ہے لیکن بعض کی کلام اور کبھی ان لفظوں سے جو کبھی ہر امت میں جماعت
میں مثل نبی کی ہے اپنی قوم میں سبکدہ ہیں اس کے علم سے

و یثأدون من آدبه و کله باطل انتحه و من جرم
 بوضع ابن تمیة لکن اخرجه ابن حبان فی الضعفاء
 حدیثی رافع به مرفوعاً و قال السیوطی اسند الذکر و ذکر
 ایضاً فی جامعہ الصغیر بلفظ الشیخ فی اہلہ کالنبی
 امته و رواہ الخلیل فی مشیختہ و ابن الجار عن ابی لفع
 و لفظ الشیخ فی بیتہ کالنبی فی قومہ و رواہ ابن حبان
 فی الضعفاء و الشیرازی فی الاقصاب عن ابن عمر اثبت
 و یقویہ من حیث المعنی حدیث صحیح البنی العلماء و ر
 الانبیاء و یقویہ قولہ تعالی فاسئلوا اهل الذکر انکم
 لاتعلمون) **حرف الصاد - حدیث**
 صحت الحاجة اعمی قال السخاوی لا اعرفه فی المرفوع
 کذا اقولہم الغریب لا اعمی لا یصح من جهة المبی
حدیث صاحب الشی لحق بحملہ الا ان یکون ضعیفاً
 عنه فبعینه اخوہ المسلم ضعیف بالغ ابن الجوزی ذکر
 فی المصنوعاً و اخطأ فقد رواہ ابو یعلیٰ من حدیث ابی
 هريرة به مرفوعاً و الطبرانی فی الاوسط و الدارقطنی
 فی الامزاد و العقیل فی الضعفاء و عیاض بدین عز
 فی الشفاء **حدیث** الصبر کثر من کنوز الجنة
 کذا فی الاحیاء و قال العراقی غریب لم یوجد حدیث
 صبر الا قلام عند الاحادیث یعد لعند التکبر
 الذی یکبر فی رباط عقلا و عبادان من کتب
 اربعین حدیثاً اعطی ثواب الشهداء الذین قتلوا
 بمبادان عقلا و خبر باطل کذا فی میزان **حدیث**
 صدر رسول الله صلی الله علیه و سلم هو کلام یقولون
 من العامة عقیب قول المؤمن فی الصبح الصلوة

اور او سکھ اوتے اور بکھو میں کاسب اہل میں انہو جنوں کے
 کے مرفوع ہو کا یقین کیا ہے اس میں تیسیر لیکن اسکو ابن
 نے ضعیف میں دفع سے مرفوع روایت کی ہے اور کہا سید علی اسکو روا
 فی سند کیا ہے اور جو دس جاس صغیر میں طرح ذکر کیا ہے شیخ ابوال
 میں نبی کی طرح ہے ابی امت میں اسکو غیبی سے مشیت میں دیت کی
 ہے اور ابن بخاری ابی رافع سے اور ذکر لفظ میں شیخ ابی گہر میں
 کی ہے ابی قوم میں اسکو ابن حبان ضعیف میں ریشہ زخمی القاب میں ابن
 عمر سے دیت ہے انہو اور اسکو بعض کی حیثیت یہ حدیث صحیح البنی نقی
 کرتی ہے اور یہ امت بھی اسکی تقویت کرتی ہے (اس سوال کو روا
 کو اگر تم نہیں جانتے) **حرف صاد - حدیث**
 ہے - کہا سخاوی میں اسکو مرفوع روایت نہیں جاتا میں کہتے ہوں
 ایسا ہے قول کا غریب ہے کی طرح اسکی بنا بھی ہم نہیں **حدیث**
 ہے کا اسکو اسکا دہائی کا زیادہ حدیث ہے کہ حسیب ضعیف ہو اور اس کا
 ہو تو مسلمان یہاں اسکی مذکر ہے - ضعیف اور ابن جوزی نے بیان
 کیا کہ اسکو موضوعات میں ذکر کیا اور خط کیا کیونکہ ابو یعلیٰ نے اس
 سے مرفوع روایت و طبرانی فی الاوسط میں اور اقطنی فی اوفی میں
 عقیل نے ضعیف میں اور عیاض نے خواہم نہایت ضعیف میں دیت ہے
 ہے حدیث صبر خانہ ہے جنت خزانہ ہے - ایسا ہی احیاء میں ہے
 اور کہا عراقی فی غریب نہیں پائی گئی حدیث اور قلہم
 وقت کہنے حدیث کی اسکا نزدیک اس کیسے برابر جو عقلا
 اور عبادان کے چاؤنی میں کہی جاتی ہے اور جو شخص چالیس حدیثیں
 کہے ثواب و ن شہید و ن کا دیا جاتا ہے جو عبادان او عقلا
 میں قتل ہوئے یہ خبر باطل ہے ایسا ہی میزان میں ہے حدیث
 صحیح کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلام ہے اسکو بہت
 لوگ پیچھے اس قول موزن کے کہتے ہیں الصلوة

الصلوة من سنن النبی

خیر من النوم وليس له اصل وكذا اقول لهم عند
 قوله المؤذن الصلوة خير من النوم صدق وبررت و
 بالحق بنطق استجابة السالفة قال الدمي وادع
 ابن الرضعة ان خبرا ورد فيه ولا يعرف من قاله و
 بررت بكسر الراء الاولى وسكون الثانية **حديث**
 صدقة الغليل تدفع البلاء الكثير وفي لفظ صدقة
 السيد ليس بخد ومعهما صحيح **حديث** صغر الجنب
 واكثر واعده يبارك لكم فيه اسناداه وقد ذكره ابن
 الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي خد الامر تصغير
 اللقمة وتدقيق اللصغة قال النووي لا يصح **حديث**
 صلوة بختم تعد لسبعين بغیر خاتمة موضوع كما
 قاله الصفا في وكذا صلوة بعامة تعد لخمسين
 عشرين صلوة وجمعة بعامة تعد لسبعين جمعة
 والصلوة في العمامة بعشرة آلاف حسنة قال النووي
 فذلك كله باطل وقال السخاوي خد صلوة بخاتم
 تعد لسبعين بغیر خاتم هو موضوع كما قال شيخنا
 شيخه وكذا ما اورد الدالي من خد ابن عمر مرفوعا
 صلوة بعامة تعد لخمسين وعشرين وجمعة بعامة
 تعد لسبعين جمعة ومن خد انس مرفوعا الصلوة
 في العمامة بعشرة آلاف حسنة قلت ودي بن عمار
 السلمي عن ابن عساكر في جامعه الصغير مع التزا
 بانة لم يذكر في الموضوع **حديث** الصلوة
 العالم باربعة آلاف واربعمائة واربعين صلوة
 باطل كذا في المختصر وكذا اقول صاحب المصنف لا يرفع
 عليه السلام من صلي خلفت تقى فكما غاصل خلف

خير من النوم او اسکا کچھ اصل نہیں اور ایسی قول اسکا بعد
 قول مؤذن الصلوة خیر من النوم کے کچھ کہا تو یہ اور تو یہ کیا ہو سکتا
 حق بولا اسکو تا فیضون مستجاب ہو گیا میری دعا اور دعویٰ کیا کہ
 ارفعنی خیر اسین اور کہو اور نہیں معلوم کہ اسکو کہا ہے **حديث**
 شکرت کا صدقہ بہت بلا دفع کرتا ہے اور ایک روایت میں (صدقہ
 کم نال کا) ہے یہ حدیث نہیں اور معنی اسکا صحیح میں **حديث**
 رسول جبرئیل کو اور انکی تعداد بہت کہہ سکتا اس میں برکت کا جائزے اسناد
 اسکی دہائی اور ابن جوزی اسکو موضوعات میں ذکر کیا ہے کہا
 زرکشی نے یہ حدیث جمیع کلمہ کو لغو قرار کیا اور ذر
 ذہ کر کے چاہئے گا کہا نووی نے صحیح نہیں **حديث** ایک ناز
 انگوٹھی سے ستر ناز و نیکو رہا ہے جو میرنگوش کی بیڑی گم ہون
 موضوع ہو گیا کہ عقلائی کہا ہے اور ایسا ہے ایک ناز و نیکو سے
 پچیس ناز و نیکو برابر ہے اور ایک جبرگوش سے ستر جبرگوش برابر ہے اور ایک
 گڑھی میں اس ہزار نیکی کے برابر ہے کہا منوفی نے یہ حدیث نقل کیا
 سخاوی نے یہ حدیث ایک ناز و نیکو سے ستر ناز و نیکو برابر ہے جو میر
 انگوٹھی کے ہون موضوع ہے کیا کہ ہمارے شیخ نے اپنے شعر سے نقل کیا
 ہے اور ایسی ہی جملہ دلیلیں ہیں عمر سے مرفوع روایت ایسا ہی ایک ناز
 و نیکو سے پچیس ناز و نیکو برابر ہے اور ایک جبرگوش سے ستر جبرگوش برابر ہے
 اور انس سے مرفوع روایت ہے ایک ناز و نیکو سے دس ہزار نیکی کے برابر
 ہے میں کہتا ہوں اسکو سیوطی نے جامع صغیر میں ابن عسا
 کر سے اوسے ابن عمر سے نقل کیا ہے باوجودیکہ اوسے التزام کیا
 ہے کہ میں اس میں کوئی موضوع خد ذکر نہ کرونگا **حديث**
 ایک ناز عالم کی پچیس ہزاری چار ہزار چالیس ناز و نیکو برابر ہے باطل ہے
 ایسا ہی مختصر میں ہے اور ایسا ہے قول صاحب المصنف کا کہ انحضرت فرمایا
 جو شخص ناز و نیکو پچیس کسی نفعی کے گویا اوسے نماز پڑھی ہے

بنی غیر معروف کہا قال من حجه وقال السخاوی
لم یقف علی هذا اللفظ قلت لکن معناه صحیح لما
رواه الدیلمی من عند جابر عن روفع عن ابی یوسف
اخیار کہ ترکوا اعمالکم والحاکم والطبرانی بسند
عن ہرثد بن ابی مرثد العتوی دفع ان سرکہ بن
صلو تکمل فیہ مکمل جابر کہ حدیث صلوة
الد لا تصمد فوق داسہ لم یوجد حدیث
صلوة النہای بجمہادی لانہ لا یجمع فیہ اقوالہ علی
ما فی النہایہ قال النووی فی شرح المذہب نہ باطل
اصلہ وکذا قال الدلقطی لم یسمع عن النبی علیہ السلام
وما هو من قول بعض الفضلاء انہ لم یکن فی قال الدلقطی
والنووی باطل اصلہ وھو من عند انوار القرآن
کلام ابی عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود قال السخاوی
اخرجه ایضاً عن الحسن بن بقیۃ عنہما وصلوۃ
یجمع اذینک واخرجه سعید بن منصور عن حماد
بن ابی سلمان بدون هذه الزیادة وکذا اخرجه
عبد الرزاق عن عیسیٰ اخرج عن الحسن قال صلوة
النہای جماع لا یرفع فیہا الصلوات الی الجمعۃ والصبح
حدیث صلوة بسواک خمیس من سبعین صلوة یقول
وفی لفظ بلاسوالہ وقالہ بن عبد البر فی التمهید
ابن معین انہ قد باطل قال السخاوی ھو بالنسبة
لما وقع لہ من طرقہ وقال السیوطی رواہ الحارثی
مسندہ وابو یعلی والحاکم عن عائشۃ والدیلمی
ابی حمزۃ النہی قال ابن قیم الجوزیۃ رواہ الامام
حمد ابن حزمۃ والحاکم فی صحیحہما والبزار فی

بنی کی سکا فخرج غیر معروف ہو اور کہا سخاوی نے میں اس پر لفظ
سے واقف نہیں ہوا۔ میں کہتا ہوں لیکن معنی اس کے صحیح میں اس
اور دیلمی نے جابر بن روفع روایت کی ہے مقدم کردینکوں کو نماز کا ہاں
ہوں عمل نہاں اور حاکم اور طبرانی میں سند ضعیف مرثد بن ابی
مرثد العتوی سے روایت ہے اگر تلو غرض لگے یہ بات کہ تمہاری نماز قبول
ہو تو نیک لوگ تم میں امت راہین حدیث نماز گروہی کا
کی اس کے سرے اور نہیں چڑھتے نہیں پائی گئی حدیث
دکی نماز پر سے اس لئے کہ اوکے قرات نہیں جانی ایسی ہی نہایت
میں ہے کہا نووی نے شرح مذہب میں یہ باطل ہے اسکا کچھ اصل نہیں
اور ایسی ہی کہا دلقطی نے بنی صلہ علیہ وسلم مروی نہیں ہے بعض
فقہاء کا قول ہے کہا زکشی نے کہا دلقطی اور نووی نے یہ باطل ہے اسکا
کچھ اصل نہیں اور فضائل قرآن میں ابی عبید بن عبد اللہ بن مسعود
کی کلام کہا سطلی اسکا و سطلی ابن ابی شیبہ اپنی تصنیف میں
روایت کیا ہو اور اس اسکو حسن سے اور بقیۃ نے دو روایت
کہے ہو اور روایت کی ہے اور رات کی نماز کو تیری کان سننے میں نہ کہ
سعید بن شقی حاد بن ابی سلیمان سے اس یار کی ذکر کیا ہے
ایسی ہی اسکو عبد الرزاق نے کہا ہے روایت ہے اور حسن ذکر لایا ہے
کہا دکی نماز پر ہی اس میں کو از بند نہیں لیا جانا مگر جمعہ و صبح میں
حدیث ایک ناسواک اچتر شتر نازون جو سواک کے پڑھی
گئی ہوں اور ایک آیت کے لفظ غیر سواک جن کہا بن عبد البر نے
میں ابن معین سے حدیث باطل ہے کہا سخاوی یہ بات اس کے پڑ
طریق سے کہی ورنہ مسیوطی نے کہا ہو سکو عمارت فی مسند
ابو یعلیٰ اور حاکم فی عاصی سے اور دیلمی نے ابو ہریرہ سے روایت
کیا ہے اور کہا ابن قیم جو یہ اسکا امام احمد ابن حنبلہ اور حاکم
نے اپنے صحیح میں اور بزار میں مسند میں روایت کیا ہے

حدیث الصلوۃ علی النبی افضل من عقی الرقاب

العقلان فی بعض فتاواه انه کذب مختلف فیہ لعل بعضہ اضافتہ الی النبی علیہ السلام ولا فقد رواہ الا

فی الترتیب عن ابی بکر الصدیق موقوفاً وکذا رواہ

التیم و ابن عساکر **حدیث** الصلوۃ علی النبی

علیہ السلام لا تردہومن کلام ابی سلیمان الدارانی

علی ما ذکرہ الجوزی فی حصنہ ولفظہ اذا سلطت

حاجۃ فابذہ بالصلوۃ علی النبی علیہ السلام ثم ادفع

بما شئت ثم اخرجہ بالصلوۃ علیہ فان الله سبحانه بکرمہ

یقبل الصلوتین وهو اکرم من ان یدع ما بینہما و ذکر

فی الاحیاء مرفوعاً قال السخاوی لم اقف علیہ انا

عن ابی الدرداء موقوفاً اذا سلمت الله حاجۃ فابذ

بالصلوۃ علی النبی علیہ السلام فان الله اکرم من ان

ینال حاجتین فیقضى احدهما وترد الاخری

حدیث الصلوۃ عماد الدین قال ابن الصلاح

مشکل الوسیط انه غیر معروف قال التوکی التفتی

انه منکر باطل لکن رواہ الدیلمی عن علی کما ذکرہ

الشیخ والبہقی فی الشعب ضعیف عن عمر مرفوعاً

حرف الضاد - حدیث ضاع العلم

اخذ النساء ولفظہ بین الحفاظ النساء هو معناه بین

کلام بشر الحافی قال لا یعلم من الفخذ النساء **حدیث**

الضرب شہادۃ لہ علیہ السلام قبل انہ موضوع و

قال المزنی لا یصح اسناد اولہ مثلاً لکن رواہ البہقی

ضعیف و ذکرہ القاضی عیاض فی الشفاء فغایتہ

الضعف لا الوضع **حدیث** الضامن غارم لا

حدیث دروہنی پر افضل ہے غلام چیرائی سے کہا عقلانی

بعض فتووں میں یہ کذب ہے مختلف فیہ غایہ اسکی اسے ہر مرد

ہو کہ اسکی نسبت بنی صلہ اند علیہ وسلم کی طرف مختلف ذہب ہے

اسکو استہگانی ترغیب میں ابی بکر صدیق سے موقوف وایت ہے

ایسا ہی اسکو سیدی اور ابن عساکر نے روایت ہے **حدیث** صلوۃ

بنی پر دروہنیں ہو کلام ابی سلیمان الدارانی کی ہے جیسا کہ جز

فی حصن میں ذکر کیا ہے اور اسکی لفظ یہ بن جیب سوال کرے

اسے پہلی دروہنی صلی علیہ وسلم پر پہنچا پھر دعا کر جو تو چاہے

پھر اسکو ختم و ذکر اسنے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے دونوں درود کو

قبول کرتا ہے وہ کریم اسے کہ چوڑی بیچ کی دعا کو اور چار میں

اسکو مرفوع ذکر کیا ہے کہ اسنے میں اس پر واقف نہیں ہوا لیکن

سے موقوف روایت اسطرح ہے جب اللہ تعالیٰ سے

کما سوال کرو تو پہلے آنحضرت پر درود پہنچا اسنے کہ اللہ تعالیٰ بہت کرم

اسے کہ ایسے دو حاجتوں کا سوال ہو پس ایک قبول کرے اور دوسرے

رو کرے **حدیث** نازدین کا ہم کہ ابی اسنے شکل الوسیط

یہ غیر معروف ہے اور کہا دونوں ہی تقیم میں ہر منکر ہے بلکہ اسکو

دیلمی نے علی سے روایت کیا ہے جیسا کہ سید طی نے کہا ہے

اور یہی فی شعب میں عمر سند ضعیف مرفوع روایت کی ہے **حرف**

ضاد - حدیث ضاع العلم ہوا علم عمر و بن کئی اور روایت ہے

میں اور بیان عورتوں کو چوڑی ہو کر - یہ کلام بشر الحافی کی ہے

کہا اسنے خلاص ہو گا وہ شخص جس عورتوں کو چوڑی سے لفت

کی **حدیث** گواہ اور اسکی شہادت دینے آنحضرت کیلئے کہا گیا ہے

یہ موضوع ہے اور کہا ہر منہ اسکی سند میں موقوف نہیں لیکن

بہتر سند ضعیف روایت کی ہے کہ اسنے عیاض شفاء میں ذکر کیا ہے

کہ یہ ضعیف سند میں نہیں **حدیث** ضامن غارم لا

مبناہ وجاہ فی مصاہ عند احمد واصحاب السنن
ابی امامہ مرفوعا الزعیم غارم وصحیہ ابن جابر
مقبس من قول ابن جابر حل بنیر واثلبہ زعیم
د زعیم **حدیث** الضرورات تبیح المحظورات
بجہد وھو کلام صحیح **حدیث** ضعیفان بغل
قویا لیس **حدیث** الضیاء علی
المور لیست علی اهل المد ولا اصل له فقد قال العیاض
فی اول شرح مسلم لما کلمہ علی قد من کان یؤمن بالله
والیوم الاخر فلیکرم ضیفہ انہ موضع عند اهل الحرم
وقبلہ التوکیف **حرف الطاء المملیہ** **حدیث**
طیب جماکم قال علیہ السلام لانی بکرم و عمر قال ابوسعید
المتلوۃ **حدیث** لا اصل له وقال التوکیف هذا الحکم
فیہ شیئ انتہی و مرآۃ الدلیلی بلائسند عن ابن عمر مرفوعا
وقد تقدم عن ابن حجر البکی ان العرب تبايعت الحماة
بعتوه علیہ السلام **حدیث** طاعة النساء عند
مضی فی شاور وھن ذکر فی صناع النصف العروس
عن الحسن البصری انہ قال ما اطاع رجل امراة فیھا
ھوام الا کتبہ اللہ فی النار فیلھو محمد علی طاعتھا
مقصود من السیئات لا ینفکھن من المباحات وقیل ان
فیھا ھوام من المباحات فانھا تجوز الی المنکرات **حدیث**
طعام البخیل داء وطعام السخی شفاء قال الترمذی
وھو **حدیث** منکر وقال الذھبی کذب قال ابن عدہ
انہ باطل عن مالک **حدیث** المطلق عین
الفساق وقع فی عدۃ من کتب المالیۃ قال السخاوی
لم اوقف علیہ مرفوعا واظنہ مد رجلا قلت و یؤ

لیکن معنی سکندرا عند احمد واصحاب السنن من ابی امامہ مرفوع
روایت یحییٰ بن صامس مرفوعا ابو الدان جابر انہ سخی شفاء
یہ معنی اس آیت سق اقباس ہو سکتے ہیں (جو شخص لو سکو لایا او سکے
لجو جو چیراؤٹ کاہر اور میں اسکا صامن ہوں) **حدیث** ضرورات
خوفناک چیزوں کو سبیل کر دیتی ہیں۔ یہ حدیث نہیں لیکن کلام صحیح
حدیث و ضعیف البکرمی برنالب فی ہن۔ حدیث نہیں ہے
حدیث ضیافت ال قریہ ہے اہل صحرا پر اسکا کچھ اصل نہیں ہے اسکی
کہ عیاض نے اول شرح مسلم میں جب اس میں اس حدیث پر کلام کیا تو جو
المتالی ورون آخر پختہ کیا ہو پس یہاں کہ وہ اپنے زبان کی تعظیم
کری کہہا کہ یہ اہل معرفت کی نزدیک صنیعہ اور نوکری اسکو قبول
ایا ہر حرف طاء مملیہ۔ حدیث تم دونوں کا سامنا پاک ہے۔ ان
حضرت ابی کر اور عمر کہا کہا ابو سعید علی اس کا دوسرا کچھ اصل نہیں
کہا نوکری اس محل میں کوئی صحیح نہیں ہو انتہی اور اسکو دوسری ہے
اسلند مرفوعہ روایت کیا اور ابن حجر کی سی پیچھے گزریا کہ اسکی تمام
کو نہیں معلوم کیا کہ بعد موت آنحضرت **حدیث** اطاعت عورت کو
نہایت اسکا حال پیچھے گزریا کہ اسکا حقیقہ العروس حسن ہے
سے ذکر کیا ہے کہ اسکا دوسرا شخص اطاعت عورت کے اور چیز
جسکے وہ غور نہیں کہتے ہے تو اللہ تعالیٰ و سکواگ میں الیکام کہا گیا ہے
اس بڑی غور نہیں مراد میں سیاح غور نہیں اور بعض نے کہا ہے
مراد اس سیاح غور نہیں میں کہ نہ کہ برائی کی طرف کہینے میں **حدیث**
طعام بخیل کا درجہ اور طعام سخی کا شفاء کہہا عقلائی نے یہ حدیث منکر
سے ہو کہنا تو سخی یہ کہتے اور کہا اس حدیثی مالک سے باطل ہے
حدیث طلاق فاسق کو قسم ہے جنت کتب کو میں برفع
ہر کسی سے کہہا سخاوی نے میں اس کے سر زعمیت پر واقع
نہیں ہوا اور میں ظنی ہوں یہ مدرج ہے میں کہتا ہوں

معنی حدیث ما خلف بالاطلاق مؤمن ولا مستخلف بہ

الامنافق رواہ ابن عساکر بہ مرفوعاً **حرف**

الظاء المعجۃ - حدیث الظالم عبد اللہ

الارض ینقم بہ من الناس ثم یدقم منہ قال الذرکتی لہ

اجدہ وقال العسقلانی لا استخضرہ لکن قال السیوطی

معناہ اخرجہ الطبرانی الاوسط من شد جابر بن

کان اللہ تعالیٰ یقول انقم من بعضہن بعض ثم

اصیر کلہما الی النار وساقہ الدلیلی فی الفردوس

اسناد عن جابر بن عبد اللہ عن ابن عساکر عن علی

تمام قال کان یقال ما انقم اللہ من قوم الا بنشر منہم

اخرج عبد اللہ بن احمد فی زوائد الزہد عن مالک

بن ینار قال قرأت الزبور انی انقم من المنافق بالنا

ثم انقم من المنافقین جمیعاً قالہ نظیر ذلک فی کتاب

اللہ تعالیٰ (وکلک نولی بعض الظالمین بعضاً بما

کانوا یکسبون) قلت وقویۃ عموم قولہ تعالیٰ (ولو کادف

اللہ الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) وسبق

فی معناه شد کما تکرر فی اول علیہ **حدیث**

المؤمن قبلہ قال الصحاح لا عرفہ ومعناہ یحییہم

بالنظر لا کشفادہ فی السقرۃ واخرج العسکری عن عائشہ

قصر المؤمن جمی الا فی حدیث من ود اللہ تعالیٰ **حرف**

العين المہملۃ - حدیث العارضین

النار قال الحسن بن علی رضی اللہ عنہما حدیث المعانی

فقال لہ اصحابہ یا عار السالمین فقال العارضین من

النار واساقولہ بعض العامة النار یدل النار ولا

العارض من کلام الکفار الا ان یراد بها نار الدنیا

اس حدیث کی معنی اسکی تائید کرتے ہیں مومن طلاق سے مستخلف بہ

ازنا اور قسم نہیں طلب کرتا اس کے مضاف یہ ابن عساکر نے مرفوع

روایت کی جو **حرف ظاء بمعجمہ حدیث ظالمہ کا اعلیٰ**

زمین میں بدلہ لیتا ہے اس کے ساتھ آدمیوں کے پر اس کے بدلہ لیا جاتا ہے

کہا کہ کشتی نے منہ کو نہیں پایا اور کہا عسقلانی نے میں اس کو نہیں

جانتا لیکن کہہ سبیلو فی ایک سفر میں یہ وقت ہے جس کو طبرانی نے

اور سبیلو میں جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی میں شر سے بدلہ

وشر سے ساقیہ تیار ہوں یہ دونوں اگلے طرف پہنچتا ہوں اس کو دیکھ

فردوس میں بلا اسناد جابر مرفوع روایت کیا ہے اور ابن عساکر علی بن

تمام نے لایا ہے کہ کہا جاتا ہے انہیں لایا اللہ تعالیٰ کسی قوم سے مگر اس سے

شریہ کی اوسمیرہ عبد اللہ بن احمد زوائد میں انکس میں میانی

لایا ہے کہ کہا اوس نے میں نے زبور کو پڑھا میں نے منافق سے منافق کی بات

کیا مومن پر سب فقور بدلہ لیتا ہوں کہا اوس نے نظیر کے کتاب

میں (اور سبیلو میں والی کئی میں بعض ظالموں کے بعض کو سب کے

وہ عمل کرتی ہیں) میں کہتا ہوں آیت عموماً اوسکی تائید کرتی ہے

(اگر نہ دفع کرنا اللہ تعالیٰ بعض کو بعض البتہ خراب فی زمین) اور کے

معنی میں حدیث کی ایک (جیسا کہ تم مانتے ہو ویسا ہی تمیر الی کرتی ہیں

حدیث پیچھے مومن کے قبلیہ کہہنا خونی میں اس کے نہیں مانتا تو میں

اس کے صحیح میں سبیلو میں شریہ کے مرفوع اور عسکری میں عائشہ مرفوع

کے یہ بیحد مومن کے گناہ کی گتے مگر کسی حدیث میں اس کی حد نہیں **حرف**

عين مہملۃ - حدیث عارضین عارضین کے ایک یہ حسن بن علی نے کہا

وقتیکہ انہوں نے معاویہ پر دعویٰ کیا تو اس کے اصحاب اس کے کہنے لگے

اسی عارضینوں کی فرمایا عارضین سے آگے لیکن بعض نام

ہو گون کا قول کہ آگ لڑا آگ یہ نہ عارض کلام بعد کی ہے مگر یہ

آگ دنیا کا رادہ بطور سائلوں کے کیا جاوے +

على المبالغة والافتقار وردد فضوح الدين اهون
 من فضوح الاخرة كما رواه الطبري من محمد بن عبد الله
 رضي الله عنهما عن اخيه الفضل به مرفوعا بل هو
 في التزييل (ولعلنا بالآخرة اشدد واقفي) **حديث**
 العارفة مردودة ذكره الراعي فقال العسقلاني في
 تحريجه احاديثه لم اراه باللفظ الذي ذكره الصنف
 انما رواه احمد واحسن السنن بلفظ العارفة متواترا
حديث عالم قریش میلًا الارض على كمال
 الصغاني موضوع وتعبه العراقي بانه ليس موضوع
 ولكنه لا يخلو عن ضعف فقد اورد الطيالسي حديثه
 وفي نسخة مجرول وله شواهد **حديث**
 في القرابة والحسد الجبران والمنفعة في الاحزان
 قال السخاوي لم اقف عليه حديثا بل هو في نسخة
 للبيهقي من قول ابن الجارود **حديث** العدا
 العاقل ولا الصديق الجاهل رواه وكيع في العزيز عن
 سيفان قال ابا جازم لان يكون لي عدو صالح
 احبالي من يكون لي صديق فاسد **حديث**
 عداوة العاقل ولا مصيبة الجنون **حديث**
 عدو المؤمن من يعمل بهله ليس بحديث وانما رواه
 ابو يعقوب عن سيفان بن عيينة انه قدم مكة و
 فيها رجل من آل المتكدر يعني فقعد سيفان يعني
 فقال المتكدرى من هذا الذي قدم بلادنا يعني
 كتب اليه سيفان حدث محمد بن دينار عن ابن سنان
 المكتوب في التوراة عدا الذي يعمل بهلى فكنت
 من المتكدرى **حديث** عدا من يشبه ليس بحديث

وروز در دهر با هم که خوابی دنیا کی آسان هر خورشی آخرت جیسا که
 طبرانی فی ابن عباس اوست این بابی فضلی سے مرفوع ہوا ہے
 ہے بلکہ قرآن مجید میں (اور البتہ عذاب آخرت کا سخت ہے اور باقی
 رہنے والا) **حديث** اگلی ہوئی شے رو کی جاتی ہے۔ یہ کہو
 راہی نے ذکر کیا ہے کہا عسقلانی فی تحریج احادیث میں ہے
 اس کو ان لفظوں جیسا کہ مصنف فی ذکر کیا ہے نہیں کیا کہا لیکن ان
 احادیث اصحاب سنن فی اس طرح بیان کیا ہے شے عاریت ادا کی جاتی کہ
حديث عالم قریش زمین کو اپنی طرف سے پر کرنا ہے۔ کہا صغانی نے
 یہ موضوع ہے کہ عراقی نے اس کا اس طرح بھی کیا ہے کہ یہ موضوع نہیں
 ہے لیکن مصنف نے یہ خیال نہیں کیا کہ اس کو طیالسی اپنی سند میں
 ہے اور اس کی سند میں ایک شخص مجرول ہے اور اس کے شرابہر چہ
 میں **حديث** شے قربت میں اور جد ہوا تو نیک نفع ہوا اور
 کہا سخاوی میں اس پر واقف نہیں ہوا بلکہ یہ شبہ لایان پہنچی میں
 قول ابن جریر مارت کا ہے **حديث** دشمن عاقل (بہتر ہے) اور
 جال (بہتر) نہیں اس کو دیکھ فی غریب سنن روایت کی ہے کہ
 کہا اوست کہا ابو جازم فی البیہقی نے دشمن صالح ہونا بہتر ہے
 دشمن بری سے **حديث** دشمنی عاقل کے اور نہ بھت مجنون کے
 یہ حدیث نہیں **حديث** دشمن مومن کا وہ شخص ہے جو اس کے
 عمل کی طرح عمل کرے یہ حدیث نہیں لیکن اس کو ابو نعیم نے
 سفیان بن عیینہ ہی اس طرح روایت کیا ہے کہ وہ کہ میں آیا اور
 جگہ ایک بر دھنی آل منکدر سی تھا جبکہ سفیان بھی فتویٰ فرما
 لگا کہا منکدری فی یہ کون شخص ہے جو ہمارے شہر میں اگر فتویٰ فرما
 لگا ہے پر اس کی طرف سفیان نے کہا کہ حدیث کی میری اس محمد بن دينار
 ابن عباس کو کہا اوست توراہ میں کہا ہوا ہے میرا دشمن وہ ہے جو میرے عمل
 کے برعکس ہو اس کے لئے **حديث** عدا اس کا اور گناہ ہے کہ یہ حدیث نہیں

عداوة العاقل ولا الصديق الجاهل رواه وكيع في العزيز عن سيفان قال ابا جازم لان يكون لي عدو صالح احبالي من يكون لي صديق فاسد

حدیث العربیہ ذات الجہم لیس لاصل ومعناہ
مصیح حدیث عروست علی اعمالہ فی وجہ ت
 لا بقولہ والرد لا الصلوۃ علی لم افعلہ علی سند قالہ
 السیوطی لکن معناہ کما سبق عن اے الدرداء
 والی سلیمان الدارانی **حدیث** العز مشوم و
 العز معنوم روعن افس مر فوعا ولا یصح معناہ
 ان صح معناہ **حدیث** عسقلان احد القرو
 یبعث منہما یوم القیمۃ رواہ الامام احمد فی مسندہ
 و ذکرہ ابن الجوزی فی الموضوعات **حدیث**
 عظموا مقدرکم بالقبال لیس بحديث **حد**
 عقولہن فی فروجہن یعنی النساء قال السخاوی
 الاصل لہ **حدیث** علامۃ الاذن التیسیر فی لفظ
 علامۃ الاجازۃ تفسیر الامور الاصل لہ **حدیث** علم
 امی کا بنیابی اسرائیل قال الدمیکی والعسقلانی
 الاصل لہ وکذا قال الزرکشی وسکت عنہ السیوطی اما
 حد العلماء ومرتۃ الانبیاء فرواہ الاربعین الذاء
حدیث العلم یسعی الیہو معنی قولہ مالک
 للمہذبین دعاء لسماع ولد یہ منہ قیل لہ
 حین التمس منہ خمرۃ للمقرۃ العلم اولی ان یوقر
 یوتی وہر معنی قولہ الجحاک العلم یو فی ولا یأتی
 فی مثالا العربیہ بنیہ یو فی الحکر وستانی فی حرف الفاء
حدیث العلم علما علم الادبیا وعلم الابد
 موضوع کما فی الخلاصۃ فی الذیل رد مسند
 عن الحسن عن حذیفۃ سالت النبی علیہ السلام
 علم الباطن ما ہو فقال سالت جبریل عنہ فقال

حدیث عربیہ لایعجز عنہا - اسکا اصل کچھ نہیں لغوی
 اسکو صحیح میں حدیث سیراگی سیراست کی اعمال پیش کر گئے
 تو میں نے اونی بعض مقبول و بعض مردود پائے مگر درود مجاہد میں
 سند پر افس نہیں ہو اہا سیوطی نے لکھیں اسکو اس میں جیسے ابی الدرداء
 اور ابی سلیمان الدارانی کی گزیر کہ **حدیث** عروت مخصوص ہے اور لفظ
 عروت کا غم زدہ ہے اس سے مرعہ روایت گئی ہے اور اسکی ہنگام
 نہیں اگرچہ معنی اسکو صحیح میں حدیث عققلان ایک عرو سکا
 ہے ان میں سے ایک قیامت کی دن اٹھایا جائیگا اسکو امام احمد نے
 میں روایت کیا ہے اور ابن جوزی موضوعات میں ذکر کیا ہے **حدیث**
 ابن قریون کو مقابلہ بنین تنظیم کرو - یہ حدیث نہیں **حدیث**
 عورت کو عقلمند بنے فرج میں کہا سخاوی نے اسکا کچھ اصل نہیں
حدیث علامت اذن کی آسانی ہے اور ایک حدیث میں ہے
 علامت اجازت کی کا سون کا آسان کرنا ہے - اسکا کچھ اصل نہیں **حدیث**
 میرا کہ علمانی اسرائیل کے انبیاء کی مثل میں کہا ہے اور عققلانی
 اسکا کچھ اصل نہیں و ایسا ہے کہا زکشی فی اور سیوطی اس سے چپا
 ہے اور لیکن یہ حدیث علماء وراثت نبیلکی میں اسکو چاروں نے الی
 ہے روایت کیا ہے **حدیث** علم کی طرف سعی کی جاتی ہے - یہ مالک کے قول
 کے معنی میں جو اس نے کہا تھا وقتیکہ مالک نے اسکو بیٹھوون کو علم
 کے سنے کی طرف بلایا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ قول مالک ہے ہارون
 نے وقتیکہ اس نے مالک سے خلوت میں پڑھنے کی التماس کی بہتری یہ کہ
 علم کی عزت کی جاہ اور اس کی طرف آیا جاوے اور یہ بنا کر کہ اس نے میں
 علم کی طرف آنا چاہی وہ نہیں آتا اور اسل عرب میں یہ کہ میں حکم جاتا ہوں
 اور حرف فامیں اسکی بحث آئی ہے **حدیث** علم معین ایک علم دین کا ہے
 میں کا موضوع ہے جب کہ خدا میں ہے اور ذیل میں حسن حذیفہ سے سنا
 کہ اس نے کہا میں نے آنحضرت سے سنا ہے علم باطن کیا ہے فرمایا میں نے اسرائیل سے سنا ہے

عن الله هو سبقي وبين احبائي واوليائي واصفائي
 او دعه في كل يوم لا يطعم عليه ملك مقرب لا نبى
 مرسل قال العسقلاني هو موضوع والحسن الملقب
 حديثه **حديث** على الخير سبقت جاء
 جماعة من اهل العلم ومنهم ابن عياض بن يحيى لله عنهما
حديث على كل خير ما بين الحسن بن عبد الله بن حنيفة
حديث عليكم بد بن العياض قال العسقلاني
 له هذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا تحلو عن
 وقال الركني رواه الدليمي عن ابن عمر بلفظ اذا كان
 الزمان واختلفت الاهول فعليك بد بن العياض
 النساء وسند عطاء بن ابي السفيان موضوع **حديث**
 العنب ثور وحيث تبتين تبتين والعقول يدعي
 واحد واحد لا اصل له **حديث** عند ذكر الصالحين
 الروح قال العسقلاني لا اصل له وقال العراقي في تحف
 دليل الصالحين في الفروع واما هو فقول سفيان بن عيينة لكن
 ابن الصالح في علوم المحدث روينا عن ابن عمر واسماعيل
 جليلهم سارا ابا جعفر احمد بن حنبل وكان اعتد
 صالحين فقال العباي نية اكتب الحديث قال الستم
 ان عند ذكر الصالحين تنزل الروح فقال نعم قال
 هرويل الله صلى الله عليه وسلم ربيع الصالحين
 ولم يند على ذلك العراقي في نكتة عليه اذ كره
 بعضهم لكن اللفظ ان كان تروون يا وون من لوت
 فيد في الجملة على انه حذف وله اصل وان كان تروون
 من الروية فهموا او معلوما فلا دلالة فيه اذ عناه
 بفتح ن او يظنون **حديث** عن اللوح

سند قتال بن زبابة ده ابيك زبابة او سبقتين اور اولياؤن
 برگزیده وگویند بن بن اسکوانخ و بن امانت که با بن اسکوانخی
 هر شتر تقریبی بر سر لطف بنین تروا کہا عسقلانی یہ موضوع ہے
 اور من نیکو کہ نہیں **حديث** تو نیکی برگزیدہ بہت اہل علم سے
 ہے اور انس بن عباس سے **حديث** ہر غیر مانع ہے یہ **حديث**
 نہیں اور منو اسکے صحیح میں **حديث** لازم مکرور دین ہو ہر
 غور توں کا کہ اسنادی اسکا ان لفظوں سے کہ اصل نہیں اور اسکے
 میں بہت **حديث** ایسی ہیں لیکن صنعت عالی نہیں اور کہا زکریا سے
 اسکو دلیلی سند ابن عمر سے اس طرح روایت کیا ہے جب خورمانہ ہوگا اور شتر
 اختلاف ہوگی تو لازم مکرور دین جب تکوین و غور توں کا کہ اسکا سند
 ہے کہ کہا عسقلانی نے موضوع ہے **حديث** انکو روود و او کہ عور
 ایسا کہ اصل نہیں **حديث** یکر کے ذکر میں رحمت نازل ہے
 کہ کہا عسقلانی نے کہا کہ اصل نہیں اور کہا عراقی فی تحف
 میں اسکا مرفوع روایت میں کہ اصل نہیں یا ایما قول سفيان بن
 عيينة کا ہے لیکن کما بن صلی علی علوم الحديث میں ابن عمر اور
 اسماعیل بن جعید سے ہم روایت کرتے ہیں کہ اسکا ابا جعفر بن
 کیطون سے کیا اور وہ دونوں ہی صالح تھے تو اسکا اسکا کہا نیز
 کہ نہایت سرفہ کہوں کہا کیا تم نہیں جانے کہ کیوں کہ کہ کی وقت رحمت
 نازل ہوتی ہے کہا ان کہا اسکا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تو سزا کیوں کہ ہیں انتھے اور عراقی فی السہم کہی تحت تنبیہ میں
 کے ایسا ہی ہضوئے ذکر کی ہے لیکن لفظ اگر تروون ہو تو دلالت
 کرے گا اس بات پر کہ یہ **حديث** ہی اور اس کا کچھ اصل ہے
 اور اگر لفظ تروون کا ہو خواہ مجہول یا معلوم ہو تو مصنف
 پر دلالت نہیں کرتا اس لئے کہ اسکے بعض عقائد اور
 ظن کے میں **حديث** لوح سے + + +

من فوق العرش بقول فی الشیء (کن فیکون) فلا یبلغ الکاف والنون الا یکن الذی یكون موموع حد العین لم یکن لا عس رواہ ابو نعیم فی الطب عن ابی سعید قال سئل اصحابہ علیہ السلام مثل العین والاعین العین تله سہا وهو ضعیف **حرف الغین المعجمة** - حدیث الغریاء وثرک انبیاء لم یبعث الله نبیا الا وهو عربی قوم یرو عن انس مرفوعا وهو باطل ویردہ ما ورد فی القرآن من قلنا (انا ارسلنا نوحا الی قومہ والی عاد اخاہم و الی ثمود اخاہم صالحا ولولا رھط لرجسناک وکذا ارسلنا موسیٰ وعلیہ سائر انبیاء بنی اسرائیل وکذا یسنا علیہ السلام واما حصلت لما غریب فی المعجم بعد **حدیث** غریب عنہ وغیرہ اور وہ الدار قطعی الاورد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کنت عند ابی بکر العنقد قد مرہ فذاکر حدیثا فی الاحیاء انہ علیہ السلام نزل منزلا فی بعض اسفاره فنام علی بطنہ وعبدا سو بغیر ظہرہ الحدیث قال العراقی رواہ الطبرانی فی الاوسط من حدیث عمر رضی اللہ عنہ بسند ضعیف **حدیث** الغناء یبیت المنفاق فی القلب کما یبیت الماء البقل قال الترمذی لا یصح وقال السیوطی اخر جلد یلی عن انس ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما **حدیث** الغناء رقیۃ الزناء قال النووی شرح مسلم ہومن امثالہم الشہرۃ انتقمی عنہ الغزالی للفضیل بن عیاض **الفاء** - حدیث الفاتحۃ لما قرئت لعل الزکشی للبیہقی فی الشعب تعقبہ السیوطی لا یصح

عرش کے اوپر میزاند تعالیٰ سے سنا کہ جب اللہ تعالیٰ کہے شے کے لئے (کن فیکون) کہتا ہے تو کان دونوں تک پہنچنے پہلے ہی وہ شے پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ موضوع ہی حدیث بیار انکھ کے نہ مس کیا جاوے یہ ابو نعیم فی طب میں ابی سعید روایت کی ہے کہا اوسکے مثال اصحاب محمد علیہ السلام کی آنکھ کے مثال ہو وروار انکھ کا نہ ہاتھ لگا ہوا ہے اور یہ ضعیف **حرف غین معجمہ** حدیث غریب انبیاء کی وارث میں اور اللہ تعالیٰ کہنے کو پیدا نہیں کیا مگر وہ قوم میں غریب تھا۔ یا انس سے مرفوع روایت ہو اور باطل ہے اور اسکو یہ آیت روکتی ہے (ہے بیجا نوح کو اوسکی قوم کی طرف دعا کی طرف اوکے بہائی ہو کو اور ثمود کی طرف اوکے بہائی صالح کو اور اگر نہ گورہ پڑا تو تم تجھے جہنم کرتے) اور ابی ہبی بیجا سوئے اور عیسیٰ و قدام انبیاء بنی اسرائیل کو اور ایسا ہی ہاکیہ نمبر علیہ السلام کی نیک غریب اور کو بوجہ کہ لا حق ہو حدیث باؤن کا دانا اور اسکے مثل اسکو دقطنی انور بن عباس سے لایا کہ کہا اوسکے میں ابی بن کو بکے پاس انکے باؤن دانا تھا الہم اور احیاس میں ہے کہ آنحضرت بعض سفر دین کے کچھ نازل ہوئے تو ان پر پیٹ پر سو اور ایک ساہ غلام کبھی پیٹ پر بار ہا تھا الہم کہا عراقی نے یہ طبرانی اوسط میں عمر سے سند ضعیف روایت کی ہے **حدیث** مرد دل میں نفاق بڑھتا ہے جیسا پائے انکوری کو بڑھتا ہے کہا نووی یہ صحیح نہیں کہا سیوطی نے اسکو دلیلی انس بطور ابوسریرہ سے لایا ہے **حدیث** مرد و زنا کا متر ہے کہا نووی فی شرح مسلم میں یا مثال مشہور ہے ہر انتھے اور غزالی نے اسکو فضل بن عیاض کے طرف منسوب کیا ہے **حرف فا** - حدیث سورہ فاتحہ (کافی ہے) اسکے لئے حکم واسطی پڑے گا سوزنی نے یہ حکم طبرانی شعب میں لکھا ہے اور سیوطی کا طرح بیجا کیا ہے

المقابلة مع العدو والمغالبة في المقابلة **حدیث**
 فضل شهر رجب على الشهر كفضل القرآن على سائر الكلام
 وفضل شهر شعبان على الشهر كفضل علي سائر الانبياء
 فضل شهر رمضان كفضل الله على سائر العباد وقال
 العسقلاني موضوع **حدیث** الفقر خير من
 افقر قال العسقلاني هو باطل موضوع وقال ابن عثيمين
 هو كذب **حدیث** خم ساكت ربك ونحو
 ولو منسكت قال ابن الربيع ليس بخبر ومعناه ميمية
 مأخوذ من حد من صمت نجا ومن نوح على الله
 كفاه لكن ظاهر التركيب الاول كفر لان يقدر العا
نشد في آخر الزمان ينقل مرد الروم الى الشام و
 الشام الى مصر قال العسقلاني لا اصل له **نشد**
 في بيته يوثق الحكم من الامثال المشهورة لا الاحاد
 المأثورة ذكره ابن الربيع قال الزركشي اخبر شعيب
 منصور في سننه قال كان بين عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه وبين ابى بن كعب اروقش فمعه لابنه مازيد
 ثابت فانيه في منزله فلما دخل عليه قال له عمر يا
 لعمرك ما جئت فقال في بيته يوثق الحكم فجلسا بين
 ففقي بينهما وفي المشال هذا هتفورية في حيرة
 المصور لاند ميسر **حدیث** في الحركات البركات
 كلام بعض السلف وليس بحدیث ذكره ابن الربيع في
 رسالة القنبرية سمعت الاستاذ ابا علي يقول هو
 في الحركة بركة حركات الزواهر ووجبت كات السواثر
 اقول في التنزيل اسناده الى ذلك حيث قال تعالى
 (وهو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها

مقابل دشمن کے اور مغلوب ہونے کے مقابل میں **حدیث**
 ماہ رجب باقی مہینہ غیر شرفیصلت قرآن کی ہے تمام کاموں پر اور
 فضیلت ماہ شعبان کی باقیوں پر شرفیصلت میری نفس کے تمام
 مہینوں پر اور فضیلت ماہ رمضان کی مثل فضیلت اللہ تعالیٰ کے ہے
 تمام بندوں پر کہا عسقلانی یہ موضوع ہے **حدیث** فقر میرا خیر ہے
 میں اس سے غریب تر نہ ہوں کہا عسقلانی نے یہ موضوع ہے باطل
 اور کہا ابن تیمیہ نے یہ کذب ہے **حدیث** منہ چپ کرنا لاا کذب
 ہے اور اسکی مثال یہ ہے اللہ تعالیٰ والی ہے اس شخص کا جو چپ
 کہا ابن سیح فی یہ حدیث نہیں اور حجاز کے صحیح ہیں یعنی اس حدیث
 پر غریب گو ہیں جس نے چپ کے اس نے خدا ہی پائی اور جس نے اللہ پر توکل کیا
 تو اللہ اسکو کافی ہوا لیکن ظاہر ترکیب پہلی کی گہری مگر کثرت طفت
 کیا جاوے حدیث آخر زمان میں سرور دم تمام مہینوں منتقل ہوگا
 سرور تمام کی حکایت کہ عسقلانی اسکا حکم نہیں حدیث اسکا کہ
 بن حکم کیا جاوے یہ مثال مشہور ہے حدیث نہیں اسکو ابن سیح ذکر کیا ہے
 کہا زکریا نے سعید بن مسعود سنن میں لایا ہے کہ در بیان عمر بن خطاب
 در بیان ابی بن کعب کہ کبھی شے میں جھگڑا ہوا تو ان دونوں نے زمین ثابت
 کو منصف بنایا اور اسے گہر میں آئے جیسا میرا داخل ہے تو کہا عمر نے
 ہم سنے آئی ہیں کہ تو ہم میں حکم کرے کہ کہا اسنے اسے گہر میں حکم لیا جاتا
 ہے میرا دونوں پاس بیٹھ کر تو اسنے ان دونوں میں حکم کیا اور
 حیرۃ الحیوان کے مابین اسکا غریب مقدم کیا ہے حدیث حرکتوں میں
 برکتیں میں یہ کلام بعض سلف کی ہے اور ابن سیح نے ذکر کیا ہے
 یہ حدیث نہیں اور رسالت شریف میں ہے کہ میرا فی اللہ وہی اسکا کہ
 تھا قول انکا حرکت میں برکت ہے اسکی ہے میری حرکتیں ظاہری برکت
 برکتیں مابین کرتی ہیں میں کہتا ہوں قرآن اسکی طرف اشارہ کرتا ہے اور
 ذات اسے جس نے بنایا سہارے کو زمین کو فخر ہمارے میں جلوس کو اسکا

وكلوا من رزقه) وقال (وان ليس للانسان الا ما سعى) وقال (فاستعاضوا بالله عواصيهم) من رزقه وسبقوا الخيرات) فهذا كله لا بد وان لم يأت بالبركات لباقيات الصالحات والدنيا العاليات

حرف القاف - حديث قال
 جبريل هل قالت الشمس قال نعم قال عليه السلام قلت لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم لسايت الشمس مسيرة خمسمائة عام لم تغيره اصل

تحد قدس اقدس على لسان سبعين نبيا آخرهم عيسى عليه السلام قال الزكشتي باطل بض عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك واثبت بن سعد ومن المتأخرين ابن المديني وقال الشيخ ابو خزيمة الطبراني من حديث واقله مبرم فوعا واسند ابو نعيم المعمر وفي الباب عن علي رضي الله عنه ولا يصح من ذلك بل هو باطل كما قال ابن المديني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** القرآن كلام الله غير مخلوق فمن قال بغير هذا افتد كفر قال النصفاني هذا صحيح وقال الشيخان وهذا الحديث من جميع طرق باطل واؤ ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قوله

القل قل امان من الفقر قال الشيخان لا اصل له والعلاقة هي التي اوتلها قل وهي خمس وهما سورة الجن ولكن المشهود هي اربعة الكافرون والاخلوا العوذات **حديث** قدر الاطفا لم يثبت في كيفية ولا تعيين يوم له عن النبي عليه السلام قال الشيخان وما يري من النظم لعلي بن ابي طالب

اور کہا و او سکون رزق سے اور کہلائے تھا لیکن نہیں ہر آدمی کیلئے کچھ کر جو اس کو شستر کے اور کہا اند تھا لیکن نہیں ہر آدمی کے طرف اور جلدی کر و طرف بخشش کے پھر سے اور سبقت کر و نیکی کیلئے پس ان سبایات و برکات کا حاصل کرنا اور بلند درجہ کا پانا مسکو ہوتا ہی حرف قاف - **حديث** فرمایا آنحضرت فی حجر علیہ السلام سی کیا سوچ ڈل گیا ہر کہانہ ان فرمایا آنحضرت کہ کس طرح توفی زمان کہا کہا جبرائیل علیہ السلام فی زیر کتبم ہاں کہنے تک سورج پانچ سو برس کدہ سے طر کر گیا تھا اسکا اھل تکمہ نہیں ہوا **حديث** پاک کو گئے ہیں سو شتر نہیں بن زمانہ پھر آخر اونکے عیسے علیہ السلام میں کہا زکشتی نے باطل سے بہرہ ریز حفاظ فی تصریح کی ہے مثل ابن مبارک واثبت بن سعد کے متاخرین سے ابن مریض ہے اور کہا سخاوی اسکو طبرانی نے دانہ کر مرفوع روایت کیا ہی اور ابو نعیم نے اسکو مسند میں سنایا ہے اور اس باب میں علی سے بھی روایت ہو اور کوئی روایت بھی نہیں ہے بل باطل میں جیسا کہ ابن مریض نے کہا اور اسکو ابن جوزی نے مرضعات ذکر کیا ہے **حديث** قرآن کلام استعجابی و مخلوق نہیں جسے سوا اسکا کہوہ کافر ہوا - کہا مصنفی نے یہ موضوع ہر اور کہا سخاوی نے یہ حدیث سب طرق سے باطل ہے اور ابن جوزی اسکو مشہور میں لایا ہے **حديث** پڑھنا سو تین قضاقل کا فقر سے امان دیتا ہے کہا سخاوی نے اسکا کچھ اصل نہیں اور قضاقل سورقین میں جسکے اول لفظ قل کا آتا ہے اور وہ پانچ ہیں پہلی و نسی سورہ جن لیکن مشہورہ چار میں کافرون اور اخلوا سورقین **حديث** ناخون کشا و ناخون کی کیفیت میں اور کہانی کے تعیین کنی اور کو حقین آنحضرت سے اس باب میں کچھ ثابت نہیں کہا سخاوی نے تزیین کے نسبت جو علی بن ابی طالب

اور کہا و او سکون رزق سے اور کہلائے تھا لیکن نہیں ہر آدمی کیلئے کچھ کر جو اس کو شستر کے اور کہا اند تھا لیکن نہیں ہر آدمی کے طرف اور جلدی کر و طرف بخشش کے پھر سے اور سبقت کر و نیکی کیلئے پس ان سبایات و برکات کا حاصل کرنا اور بلند درجہ کا پانا مسکو ہوتا ہی حرف قاف - **حديث** فرمایا آنحضرت فی حجر علیہ السلام سی کیا سوچ ڈل گیا ہر کہانہ ان فرمایا آنحضرت کہ کس طرح توفی زمان کہا کہا جبرائیل علیہ السلام فی زیر کتبم ہاں کہنے تک سورج پانچ سو برس کدہ سے طر کر گیا تھا اسکا اھل تکمہ نہیں ہوا **حديث** پاک کو گئے ہیں سو شتر نہیں بن زمانہ پھر آخر اونکے عیسے علیہ السلام میں کہا زکشتی نے باطل سے بہرہ ریز حفاظ فی تصریح کی ہے مثل ابن مبارک واثبت بن سعد کے متاخرین سے ابن مریض ہے اور کہا سخاوی اسکو طبرانی نے دانہ کر مرفوع روایت کیا ہی اور ابو نعیم نے اسکو مسند میں سنایا ہے اور اس باب میں علی سے بھی روایت ہو اور کوئی روایت بھی نہیں ہے بل باطل میں جیسا کہ ابن مریض نے کہا اور اسکو ابن جوزی نے مرضعات ذکر کیا ہے **حديث** قرآن کلام استعجابی و مخلوق نہیں جسے سوا اسکا کہوہ کافر ہوا - کہا مصنفی نے یہ موضوع ہر اور کہا سخاوی نے یہ حدیث سب طرق سے باطل ہے اور ابن جوزی اسکو مشہور میں لایا ہے **حديث** پڑھنا سو تین قضاقل کا فقر سے امان دیتا ہے کہا سخاوی نے اسکا کچھ اصل نہیں اور قضاقل سورقین میں جسکے اول لفظ قل کا آتا ہے اور وہ پانچ ہیں پہلی و نسی سورہ جن لیکن مشہورہ چار میں کافرون اور اخلوا سورقین **حديث** ناخون کشا و ناخون کی کیفیت میں اور کہانی کے تعیین کنی اور کو حقین آنحضرت سے اس باب میں کچھ ثابت نہیں کہا سخاوی نے تزیین کے نسبت جو علی بن ابی طالب

ولینحننا اباطل عنہا **حدیث** حضرت عثمان رضی اللہ عنہما لما خطب اول جمعة ولى الخلافة وصعد المنبر فقال الحمد لله فاربع علي فقال ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما كما وجدنا هذا المقام مقالا وانتم الى امام فقال اخير منكم الى امام قال وسيتاتيكم الخطيب واستغفر الله لي ولكم فممن اذن الله لي في كتاب الله تعالى وصلى بهم قال ابن الهمام انما لم تعرف في كتاب الله بل في كتب الفقهاء **حدیث** القلب بيت الرب قال السجستاني ليس له اصل في الرفع وقال الزركشي لا اصل وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل هو كما قال القائل لكن له معنى صحيح كما سئل في حديث ما وسعني ارض **حدیث** قلب المؤمن حلوى جيل الخلافة وذكره ابن الجوزي في الموضوعات لكن ثبت انه عليه السلام كان يحب الحلواء والعسل ذكره ابن الربيع وفيه من هذا صحيح معناه والكلام في ثبوت منبئه فقد قال السيوطي رواه البيهقي في الشعب الدليمي عن ابی امامة فكلما من الجوزي موضوع مدفوع ورواه الدليمي ايضا عن علي دفعه لمؤمن حلوى جيل الخلافة ومن حرمها على نفسه فقد عصى الله ورسوله (لا تحرموا شيئا من نعم الله والطيبا على انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان من لم يمتكم عقوبته الله عز وجل وسنداه **تحد** قليل من التوفيق خبير من كثير من العالم ذكر في الاجل وقال العراقي لم اجده اصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من تحد ابی الداء وقال العقل بدل العلم وله خرج في سند انتم في تعقبه بعض المتأخرين بان ما ذكره في الفردوس رواه ابن عساكر عن ابی الداء

اور ہمارے شیخ کی طرف کی گئی ہے وہ باطل ہے **حدیث** قصہ حضرت عثمان کا جب وہ خلافت کی والی ہوئے اور منبر پر چڑھے تو پہلے جمعہ میں یہ خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ ہے پس انحضرت اور فرمایا کہ ابوبکر اور عمر اس کے لیے کچھ بات تیار کرتی تھی اور تم امام کے طرف ہو اور فرمایا میں تم سے ایک امام تو ان کی طرف خارج ہو گیا اور آگیا تھا یہ طرف خطیب نے میں اپنی طرف سے کہ تم نے ان کی طرف سے اور تم نے ان کی طرف سے کہ تم نے ان کی طرف سے یہ کتب حدیث میں یا یا نہیں کیا بلکہ کتب فقہ میں بھی نہیں یا یا کیا **حدیث** تل سے تعالیٰ کا گھر ہے۔ کہا خواجہ شمس مرغومہ روایت میں اس کا کچھ اصل نہیں ہے کہا ابن تیمیہ یہ موضوع اور ذیل میں بھی دیکھا ہے میں کہتا ہوں بلکہ اسے اسے صحیح میں جیسا کہ اس حدیث میں کی آگیا صحیح میں کافی نہیں ہوتا **حدیث** دل مومن کا میٹھا ہے شہادت کو دست کہتا ہے سکوا بن جوزی موضوعات میں لکھا ہے لیکن یہ ثابت ہے اگر انحضرت شہادت شہد کو دست رکھتے تھے ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے اور اس میں کہ اسے صحیح میں کلام شہادت بنا میں ہے کہا سیوطی نے اسکو بھی نے شعب بن ابی امامہ سے روایت کیا ہے اس (کلام ابن جوزی) کہ یہ موضوع ہے اس میں میں روایت علی بھی مرغومہ روایت ہے مومن میٹھا ہے شہادت کو دست کہتا ہے اور اسکو اپنے نفس پر حرام کیا تو اس کے بعد رسول کے بغیر کسی کے اور تم کسی شے کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو پاک چیزوں سے اپنے نفس پر حرام نہ کرو اور کہا وہ اپنے اوپر شکر کرو اگر نہ کرو گی تو تم کو اللہ تعالیٰ کا عذاب لازم ہوگا اور سند اسکو نہایت ہے **حدیث** تھوڑی توفیق بہتر ہے بہت علم سے۔ اسی میں کہ ہے اور کہا عراقی نے اسکا اصل نہیں پایا اسکو صاف خود سے ابی الداء نے ذکر کیا ہے اور علم کے بجائے عقل کا لفظ ذکر کیا ہے اسکو میں نے اسکو سند میں نہ کہ نہیں کیا انہی اور بعض متأخرین نے اسکا اصل طرح بھیج دیا ہے کہ جو فردوس میں مذکور ہے اسکو ابن عساکر نے ابی الداء

ورواه الطبرانی عن ابن عمر بلفظ قليل الفق خير

من كثير من العبادة **حرف الكاف**

تحد كانك بالدين ولم تكن بالآخرة ولم تزل

قال السيوطي لم أقف عليه رفوعا وأخرجه أبو نعيم عن

عمر بن عبد العزيز **حديث** كانك من أهل

بدي وحيد هو كلام يقال لمن يستأهل وليتحد

تحد كانك شيء معني رواية ولم يكن شيء قبله قال

ولكن الزيادة وهي قولهم وهو الآن على ما عليه

من كلام الصوفية ويشبه ان يكون من مفترقا

الوجودية القائلة بالعينية المخالفة للنص بالمعنى

المرتبة اليهودية وقد نص ابن تيمية والعسقلاني

على وضع الجملة الزائدة وان صحت فذاتها لا تكمال

تغير بحسب ذات الكمال وصفات الجلال عما كان عليه

القوة والقدرة بعد خلق الموجودات كما يشير إليه

قوله سبحانه ولقد خلقنا السموات والأرض في ستة

أيان وما سنا من لغوب) أي نصبه تعب

لا كمال ولا ملال والمعنى ان ما عداه كسراب يبعث

بحسبه النظام) ماء او كهواء تطيره هواه فليس

الحادث بحسب الموجود القديم حقيقة الموجود في

نظر العارف اذا الخلقات ليس لهم وجود مستقل

ذاتا وصفة ومن هنا قالوا لهم سوا الله والله

ما في الوجود وليس الدار غيره ديار وهو في مقام

الجمع ويشير إليه قوله سبحانه كل شيء هالكا لوجهه

وقوله عليه السلام اصدق كلمة قالها العرب قول

ليد: الاكل شيء ما خلا الله باطل هو اما من وصل

او طرأ في ابن عمر سران لفظه في رواية في نهوضي فقه

هے بہت عبادت کے حرف کاف - حدیث

گویا تو دنیا میں ہے اور نہیں ہے اور آخرت میں ہے اور ہمیشہ ہے

کہا سیوطی نے میں یہ مرفوع روایت نہیں جانتا اور ابو نعیم عمر بن عبد العزیز

سے لیا یہ حدیث گویا تو اہل در اور حنین ہے۔ یہ کلام دو شخص

کو کہی جاتی ہے جہاں کو انجیل میں داخل کرنا ہو۔ حدیث نہیں

پہلے اندہ موجود تھا اور کوئی شے اس کے ساتھ تھی اور ایک حدیث میں

ہے اور کوئی شے اس کی پہلے شے ثابت ہو لیکن یہ زیادتی (اور

اب بھی اوسط طرح سے ہے) صوفیہ کی ہے۔ شاید یہ وجودیوں کا

افزار ہو جو حدیث کی قائل ہیں اور رتبہ شہادت میں ان کے مخالف

ہیں اور ابن تیمیہ و عسقلانی اس جملہ کی موضوع ہو کر تصریح کی ہے

اگر صحیح ہو تو تاویل اسکی یوں ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے ذات کمال

میں اور صفات جلال میں جس قوت اور قدرت میں تھا بعد

پیدایش مخلوقات کے بھی متغیر نہیں ہوا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ شانہ

کرتا ہے (تحقیق پیدا کیا ہے آسمانوں اور زمین کو چہ دن میں اور

ہم کو کچھ تکلیف نہ پہنچی یعنی سختی اور کمال و ملال نہ دیا ہے سحر میں

ماسوا و کلم مثل سرب کی ہے جس کو یہاں پانی خیال کرتا ہے

یا مثل خاک کی جس کو ہوا اور آبی پس نظر عارف میں موجود ماسک

لئے موجود قدیم کی مقابل میں کچھ حقیقت نہیں ہے اس لئے کہ مخلوق

کے لئے وجود مستقل باعتبار ذات اور صفات کے نہیں ہے

اور اس جگہ سے بعض قائل نے یہ بات کہہ ہے قسم اللہ کے

سوا اللہ کسی کا وجود نہیں اور سوا اس کے کوئی کہہ میں نہیں

اور یہ قول مقام جمع میں ہے اور اسکی طرف قول اللہ کا اشارت کرتا ہے

جسے ہلاک ہو نیوالی ہے گردن اسکی) اور آنحضرت کا قول بہت سچ کلمہ

کلمہ عربی کلمہ لیبیک ہے خبر در ہر شے سوا اللہ کی باطل ہے۔ لیکن فقہ

الی مقام جمع الجمع ولا یجوز ان یصحبه الکثرة عن الی واحد
ولا الواحدة عن الی واحد لا یشیر الی بقوله سبحانه (وما
رعبت اذ رعبت ولكن الله رمی) **حدیث** کان
علیه السلام یجلس الی واحد وهو یصلی الاخصف ^{صلو}
وساله عن حاجته فاذا فرغ عاد الی صلوته ذکره ^{الشفاع}
قال الجلال السیوطی تخیر اعدائیه قال العراقی فی
تخریج الاحیاء لم اجده اسلا **حدیث** الکرم اذا
قد رغا اخرج الیهقی فی الشعب عن ابی هریرة
الله عنه مرفوعا قال فی سنده متروک ویشبه ان
یکون موضوعا ولكن مشهور بین الزهاد وغيرهم
واذا بر من عهد تد یعنی لا اول بوضعه لا یثبتونه
حدیث کفی بالمرضعة ان یکمدوه ^{الله} ^{الکفر}
قال البیضاوی هو من کلام جعفر الاحمر علی ما رواه
فی مکرم الاخلاق **حدیث** الکرم حبیب ^{الله}
ولو کان فاسقا و الخیل عدل الله ولو کان راهبا
لا اصل له بل الفقرة الاولى موضوعة لمعارضتها
مصر قوله تعالی (ان الله یحب المتوابعین) ^{الله}
الظالمین) والفاصل امامن الظالمین والکافر
حدیث کیف من التریکف الشر عندک لا
یفر له اصل **حدیث** الکلام صفة الکلم لیس له اصل
ومعناه صحیح موافق لقولهم کل نداء یخرج من
فقول ابن الریبع لیس علی اطلاقه لیس محله استخفاف
حدیث الکلام علی المائة قال السیحاوی لا
اعلم منه شیئا فیلو لا اثبات بعنی ما یدل علی نفسه
هذا الحث ولا علی اثباته ولا فقد ثبت کلامه

مقام جمع الجمع کو پورا پورا اسکو نہ کثرت وحدت سے اور
نہ وحدت کثرت سے مانا ہوتا ہے جیسا کہ قول اللہ تعالیٰ اذ رعبت
اشارہ کرتا ہے (اور نہ ہی کی فوقی حجت فی رمی کی ایک اسد تعالیٰ
رمی کی حدیث کو کئی محققین کے پاس میں متناجیہ نماز پڑھ کر
اپنی نماز اہل کی کرتے اور اسکے حاجت پر جہیز چھانچے ہوتے ہیں
نماز کی طرف لوٹتے کہا جلال الدین سیوطی فی تخریج احادیث میں یہ
شفا میں مذکور ہے کہ عراقی نے تخریج الاحیاء میں اسکا اصل نہیں
پایا **حدیث** کرم حبیب و یونس کا نام ہے۔ یہ کہو یہی فی شعب میں
ابی ہریرہ کے مرفوع روایت کیا ہے اسکی سند میں ایک شخص متروک
ہے اور مشاہیر اسکے موضوع ہو سکتے ہیں مثلاً زناد وغیرہ میں یہ اور
میں رہی ہوں اسکے ذمہ سی یعنی میں اسکے وضع اور برت میں کچھ
نہیں کہتا **حدیث** سر کو مدد کرنے سے بھی بات کافی ہے کہ آپ کو
کو اسد تعالیٰ کی بیفرمانی کرتا دیکھو۔ کہ اسکی بی بی جعفر احمر کی کلام
جیسا کہ خراطی نے مکرم الاخلاق میں روایت کیا ہے **حدیث** کرم
دوست اسکا ہے اگرچہ فاسق ہو اور خیل دشمن اسکا ہے اگرچہ عابد ہو
اسکا کچھ اصل نہیں بلکہ پہلا فقرہ موضوع ہے اس لئے کہ وہ نص کا سراسر
ہے (تحقیق اسد تعالیٰ دوست رکھتا ہے تو برکتیوا کو اور اللہ تعالیٰ
دوست رکھتا فالون کو) اور فاسق یا ظالم نہیں ہے یا کافر ہے
حدیث پھر شر سے پھر شر سے بچایا جاوے گا اسکا اصل معلوم
ہو **حدیث** کلام شکم کے صفت ہے اسکا کچھ اصل نہیں بلکہ
معنی اسکو صحیح میں موافق میں اس قول کے ہر برت سے وہی بچتا ہے
جو اس میں نہیں بدل بن بیع کا اپنی اطلاق نہیں ہے (درست نہیں
حدیث کلام کرمی دست خوان پر کہا خدا دینی میں اسکا
اور نفی کی بابت کچھ نہیں جانتا یعنی ایسے شخص اس حدیث
کے نفع یا اثبات پر دلالت کرے ورنہ کلام

حدیث

علیہ السلام حال اکھ فی کثیر من الاحادیث منها
 حدیث سمعہ اللہ وکل ہمیک مما یلیک **حدیث**
 کل احد یؤخذ من قوله ویرد الا صاحب القبر و
 قوله مالک و اراد بالنبی علیہ السلام
 ذلک لکونه معصوماً من الخط الالہ ما ینطق عن ہوا
 وکذا حکم سائر الانبیاء فی الطبری من حدیث ابن
 رفعہ بلفظ ما من احد الا یؤخذ من قوله ویرد
 اور وہ العزالی فی الاحیاء عنہ و قال لا یؤخذ من
 علم فیرک الرسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 وقال السیوطی رواہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد الزہد
 طریق عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ما
 من انسان الا یؤخذ من قوله ویرد غیر النبی علیہ السلام
 انتہی لکن ینبغي ان یكون الروایۃ یؤخذ ویردع او
 ناخذ و یردع **حدیث** کل الاحمال فیما القبول
 المرود الا الصلوۃ علی ذاتہا مقبولۃ غیر مرد و
 الکلام علیہ جرح الصادق من حدیث صلوۃ علی النبی
 نزد وقال العسقلانی ہذا از ضعیف جدا لکن لہ
 یدکر من المخرجین احد ولا اظہر لہ سنداً معتدا
حدیث کل اناء بما فیہ یطہر لیس بحديث و معنی
 یغیر فیہ لیس و فی الشہو کل اناء یرشیم بما فیہ **حدیث**
 کل بنی آدم ینتمون الی عصبۃ اہیم الاولاد فاطمہ فان
 انا ابوہم وعصبہم قال ابن الجوزی فی العلل النہ
 اقل لا یصح ویرد علیہ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن
 فاطمہ وکذا الخیر ابو علی و سندہ ضعیف الحدیث
 مرسلاً ولم یشاہد عند الطبرانی و غایتہ انہ حدیث

آنحضرت کی وقت کہانی کی بہت عادت تھی ثابت ہر ایک اور
 حدیث ہر اندک نام لی اور دوسرا تہہ سر آیت اگی کہ حدیث
 ہر کوئی اپنے قول سے کڑا جاتا ہے اور چوڑا جاتا ہے مگر صاحب شہر کا
 یہ قول مالک کا ہے اور مراد اسکی اس بنی علیہ السلام ہیں اسلئے کہ وہ
 خطاسی معصوم ہیں کہونکہ وہ اپنی خواہش سے نہیں بولے اور ایسا کہ
 ہے سب نبیوں کا اور طہرائی میں ابن عباس سے مرفوع روایت اس طرح ہے
 نہیں کوئی گراپنے قول سے کڑا جاتا ہے اور چوڑا جاتا ہے اور غرض
 اسکو عباس اسلئے معنی سے لایا ہے کہ انہیں کڑا جاتا ہے علم سے
 اور نہیں چوڑا جاتا مگر رسول مدد صلی اللہ علیہ وسلم او کہ اسلئے
 نے اسکو عبد اللہ بن احمد فی زوائد الزہد میں عکرمہ سے روایت ابن
 سے روایت کی ہے کہ کوئی آدمی اس حدیث میں گراپنے قول سے کڑا
 جاتا ہے اور چوڑا جاتا ہے سوائے نبی علیہ السلام کے انتھے لکن
 روایت اس طرح ہوئی چاہیئے کڑا جاتا ہے اور امانت رکھا جاتا
 یا کڑاٹے ہیں ہم اور چوڑاٹے ہیں ہم حدیث سب علوین مقبول
 اور مرد و مریدین گروہ و مجاہدین قبول کیا جاتا ہے مرد و نہیں ہوتا حرف
 صاء میں کلام اس حدیث کی نیچے گزر چکی درود بنی پر نہیں دہوتا
 کہا عسقلانی نے اسکا یہ بہت ضعیف ہے لیکن اس سے اسکا کوئی راوی
 اسلئے مستند علیہ نہیں بیان کی حدیث ہر برتن میں وہ چیز
 ہے جو اس سے پکیتی ہے یہ حدیث نہیں او بمعنی اسلئے
 مشہور میں ہر برتن اس سے وہ پکلتا ہے جو اس میں ہو حدیث
 تمام بنی آدم اپنے آپکے طرف منسوب ہوتے ہیں مگر مثلاً فاطمہ کے
 میں میں انکا باپ اور عصبہ ہوں کہا ابن جریر علی مثالیہ میں تو
 نہیں سپردہ وار دہوتا ہے کہ باپ و طہرائے نے کبیر میں فاطمہ سے
 روایت کیا ہے اور ایسا ہی ابن یعلیٰ نے ذکر کیا ہے اور سب
 ضعیف ہے اور مشہور سب سے اور طہرائی کی پاس کھیلے تھے اور چوڑا

ضعیف لا موضع **حدیث** کران لا بد من
ثالث غیر معروف و کذا کلام بعضهم و الشئ لا یثقی الا
قد یثقی لا اصل **حدیث** کلام تردید
بصیغۃ الجہول و الارذل من کذا شئی ادو و منه
سبحانہ (و منکون یرد الی ارذل العر) قال الزکری
هو من کلام الحسن البصر و فی معناه الحدیث الصحیح
فی البخاری عن انس مرفوعا لایأتی علی امتی زمان
الذی بعد شرمہ و فی الکبیر للطبرانی ابی الدرداء
ما من عام الا ینقص الخیر فیہ و یرید الشرا و خیر
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ما من عام الا یحد
الناس بدعۃ و یمیتون سنتہ حتی فات السن و
البدع و فات لعنہ فی عتو بہم افرانی السبعۃ
ومت متنا بکسر الیم و ضما و فی الجامع الصغیر
من علم الا الذی بعد شرمہ حتی یلقوا بکرا و خوجہ
الطبرانی عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعا و رو احمد
ابن حارث و النسائی عن انس مرفوعا بلفظ لایأتی علیکم
عام و لا یوم الا و الذی بعد شرمہ حتی یلقوا بکرا و
رو بخو ذلك من قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال
ولا اعنی اہرا خیرا من امر ولا عاما خیرا من عام و
لکن علما انکم و فقہا انکم بذہبون و لا یجدون
منہم خلفا و یحبی قوم یفتون براہم فی لفظ و
ذلك بکثرة الامطار و قتلہا و لکن بذہا العلماء
و مثله فہر ابن عباس رضی اللہ عنہما قولہ تعالیٰ (اولم
اننا نأت الارض ننقصہا من اطرافہا) حیث قال
موت علمائہا و فقہائہا و عن ابی جعفر من عالم احبہ

موت عالم احبہ انہما ابی جعفر من عالم احبہ

ضعیف ہر موضع نہیں **حدیث** ہر دو سے کیلئے نہ
ضرر ہے۔ شہو نہیں ہے ایسے ہر بعضوں کے کلام۔ کوئی شہو
نہیں مبنی مگر وہ تیسری کی جاتی ہے **حدیث** ہر سال تم ذکر
کئے جاتی ہو۔ اور ارذل کی معنی ہر شے کی نسبت ہونے کی ہیں اور اس
سے قول اللہ تعالیٰ کا (اور بعض تم سے ذلیل عمر تک پہنچتے ہیں)
کہا نہ کسی نے یہ کلام حسن بصری کے ہر دور کے معنی میں بخاری میں
انس سے مرفوع روایت ہے نہ آئینہ گامی است پر کوئی زمانہ مگر
اوس سے پیچھے ہوگا وہ پہلے سے شرمہ کا اور کبر طبرانی ابی الدرداء
سے مرفوع روایت ہے کوئی سال نہیں گزرنے کی اوسین کم ہوتی جاتی
ہے اور شرٹ بٹا جاتا ہے اور طبرانی ابن عباس لایا ہر کوئی برس میں
گرا آدمی اوسین بدعت پیدا کرتی ہیں اور سنت مارتی ہیں اگر سفیق
مراجعت اور بدعتیں نعدہ ہو جائیں گے اور تات لغت ہر موت میں اور
رو و طرح سات قرأتوں میں اہم اور موت و فنا میں کاسر اور فخر و
میں کوئی برس نہیں گراوے کے پیچھے کا اوس براہر نام کہم اپو رب
لوگی یہ طبرانی انس سے مرفوع روایت لایا ہر بخاری و احمد و نسائی
انس سے مرفوع روایت ان لفظوں کی ہے نہ آئینہ گام پر کوئی زمانہ
اور نہ کوئی دن گراوے کے پیچھے کا اوس براہر نام کہم اپنے رب
لوگی اور سیطرہ قول ابن مسعود کا ہی مرفوع ہے کہا اوس میں نہیں
رکھتا کہ کوئی کام بہتر ہو کسی کام سے اور کوئی برس بہتر ہو کسی برس سے
تہا ہر عالم اور فقیہ علی جائیں پہنچاؤ گے تم کوئی دن سے پیچھے رہیں
والا بعد انہم ایسی قوم کیلئے جو اپنی راہ سے فتویٰ دینے اور ایک روایت میں
یہ کثرت باریش اور کم بارش کے باعث ہیں بلکہ عالموں کے مرنے اور ان
عباسی اس آیت کی یوں تفسیر ہے (کہا وہ نہیں دیکھتے کہ
ہم زمین کو اسی اطراف سے کم کرتے چلی آتے ہیں) لہذا اوس نے ہر اس
عالموں و فقیہوں کے موت ہر اور ابی جعفر سے ہر موت عالم کے

الی بلیس من موت سبعین عابد و یقویہ خد
لموت فیہ السیر من موت عالم رواہ الطبرانی وابن
عبد البر من حدیث ابی الدرداء و یؤیدہ حدیث
ولحد اشدد علی الشیطان من الف عابد قلت
عند ان ذلك بمقتضى البعد عن مان النبى عليه
السلام فانه كمشعل النور في عالم الظهور و يقويه خد
خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
حدیث كل بدعة ضلالة الا بدعتى عبادتي
سنة كذا ثبت منهم **حدیث** كل من خرج حلو لیس
وبدل على صحة معناه ما تنبى آدم عليه السلام لقوله تعالى
ولا تقربا هذه الشجرة **حدیث** كنت نبيا و آدم بن
المراد الطين قال الشيخ و كذا اختلف عليه بهذا اللفظ
فضلا عن زيادة و كنت نبيا فلا آدم ولا ما ولا طين قال
العسقلاني في بعض اجوبته ان الزيادة ضعيفة و قيل
قوى قال الزركشي لا اصل له بهذا اللفظ ولكن في المتن
متى كنت نبيا قال آدم بين الروح والجسد وفي
صحيح ابن جبار و الحاكم عن العرياض بن سارية اني
الله لمكتب خاتم النبيين و ان آدم لمجدل في طينته
السيوطي و اد العوام و لا آدم و لا ما و لا طين و لا اصل
ايضا معني بحسب مناه و الا فهو صحيح باعتبار
معناه لما تقدم و بحديث كنت اول النبيين في الخلق
آخرهم في البعث رواه ابن ابى حاتم في تفسيره و ابوهم
في الدلائل عن ابى هريرة رضى الله عنه كذا ذكره السيوطي
وله شاهد من خد ميسرة الفخر بلفظ كنت نبيا
و آدم بين الروح والجسد اخرجه احمد و البخاري

البلیس کو زیادہ پسند ہے ستر عابد و کی مروت اور یہ حدیث ابو سکوا
تقویت کرتی ہے موت قبیلہ کی آسان ہو عالم کی موت اس کو
طبرانی و ابن عبد البر نے ابی الدرداء سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث
اسکی تقویت کرتی ہے ایک فقیہ سخت ہر شیطان پر ستر عابد میں کہتا
ہوں یہ بقدر جسکی ہر زمانہ آنحضرت علیہ السلام کیونکہ عالم ظہور میں
آنحضرت نور کی مانند ہیں اور یہ حدیث اسکی تقویت کرتی ہے
زمانوں کا میزبان ہر دور ہر دور جو ادنیٰ متصل ہو گویا ہر دور لوگ
جو ادنیٰ متصل ہو **حدیث** ہر بدعت گمراہی ہے مگر بدعت عبادت
میں اسکی سند میں ایک **حدیث** ہر بدعت گمراہی ہے مگر بدعت عبادت
یہ حدیث نہیں اور اسکی محدث یہ آدم علیہ السلام کی زناش و دلائل
کرتی ہے (اور نہ قریب ہو تم اس سے) **حدیث** میں ہر بدعت
و قتیکہ آدم پانی اور کچھ زمین تھا کہ خدا و سی **حدیث** ان لفظوں سے
نہیں ہوا ہے جانیکہ اس زیادتی سے میں ہر بدعت **حدیث** م اور زبان
نہ کچھ تھا اور کہ اس عقلائی نے بعض جواب میں یہ نہ **حدیث** یہ
اور ماقبل اس کا قوی ہے اور کہا زکریا نے ان لفظوں سے اسکا کچھ اصل
نہیں لیکن ترمذی میں اس طرح ہے کہ آپ کبھی تھوڑا یا تو قتیکہ آدم و
اور بدن میں تھا اور صحیح ابن جبار و حاکم میں عریاض بن ساریہ
کہ میں اس کے کئی نزدیک تھا تم فرمایا کہ کیا تھا جس حالت میں آدم کچھ زمین
و لا تھا کہ سیوطی غلام نے زیادتی کی ہے آدم و لورہ پانی اور کچھ زمین تھا کہ انما
تہا کیا کہ زمین لیکن زکریا نے جو صحیح ہے کہ کچھ تھوڑا یا تو قتیکہ آدم و
حدیث میں میں پیدائش میں اول فیوں کا ہوں اور اوٹھنے میں آخر
اونچا ہوں اسکا ابن ابی حاتم نے تفسیر میں اور ابو نعیم نے دلائل میں
ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ سیوطی نے ذکر کیا ہے
اور اسکا مفسر الفخر کے حدیث سے شاہد ہے میں نبی تھا اور
آدم روح اور بدن میں تھا یہ احمد و بخاری نے

تاریخ میں روایت کی ہے اور عالم کی اسکر تصحیح کے ہے حدیث
میں خزانہ نامعلوم تھا میں نے دوست رکھا کہ میں مشہور ہوں تو میں نے
خلقت کو پیدا کیا پس میرا انکو اپنے ساتھ بچا تا اور انہوں نے مجھے
بچا تا کہا ابوتیمسیہ فی یہ کلام آنحضرت علیہ السلام کی نہیں اس کے کوکر
سند صحیح اور ضعیف نہیں ہے اور زکریا اور عسقلانی اسکا تابع ہوا
لیکن معنی اسکی صحیح میں قول اللہ تعالیٰ ہے استفاد میں (اور نہیں)
کیا میں جنوں اور آدمیوں کو ناک عبادت کر بن یعنی ناک محو معلوم کر نیز
کہ ابن عباس اسکی تفسیر کے یہ حدیث تو دوم ہوا و شریعہ یہاں سے
کے کلام اور اس زیادہ کیا ہے اس کے سر ہلاک ہوتا ہے اور دوم یہ بچتا ہے
اور بعض کا یہ قول اس کے قریب ہے تو میں ہوا و ایک طرف چل
حدیث یہی عورتوں کے خوف کی ہے یہ حدیث نہیں اسکو
عبد اللہ بن احمد بن زوائد ابن اسمعیل بن عسکریہ کمال ہے کہا
اوس نے کہا انعام اپنے بیٹی کو ایسی کر بنیے شریعہ عورتوں کے
اس کے ساتھ پناہ مانگا اور ابھی عورتوں کے خوف پر ہوسلئے کہ
خیر کی طرف میل نہیں کرتیں بلکہ شریعہ طرف جلدی کرتی ہیں۔ اور
تذکرہ میں علی سے یہ کہا اوس نے عورتوں کو حقین از لبس کلام کے
پناہ مانگا اسکی ساتھ شریعہ عورتوں کے اور انکی خیار سے خوف نہ ہو حرف
لام۔ حدیث پہننا فرقہ صوفیہ کا اور حسن بصری کا علی سے بچنا
کہ ابن وحید اور ابن صلاح یہ باطل ہے اور کہا عسقلانی نے
اسکا کوئی طریقہ ثابت نہیں اور کسی غیر صحیح اور حسن اور ضعیف
میں نہیں آیا کہ ان حضرت فی اس طرح حق پہننا
کے اصحاب کو جیسا کہ موصیوں میں مشہور ہے اور
کے کو امر کیا کہ وہ اس طرح کرے اور جو اس بات
صریح روایت ہی وہ باطل ہے یہ کہا یہ قول
کذب ہے کہ علی نے * * * * *

فی تاریخ صحیحہ الحاکم حدیث کنت کنز
کنت لا عرف فاحیت ان اعرج فخالقت خلقا
ففرقتهم فرغونی قال ابوتیمسیہ فی یہ کلام النبی علیہ
السلام ولا یعرف له سند صحیح ولا ضعیف ولا یزکى
والعقلانی لکن معناه صحیح مستفاد من قوله تعالیٰ
خالقت الجن والانس لا یعبدون ای یعرفون فکما
ابن عساکر صفی اللہ عنہما حدیث کنت کنز ولا کنز
رأساهو من کلام لبرہم وزاد فان اس ہیکل
الذنب یسلم ویقرب من معناه بعضہم کن و
وامن جانباً حدیث من خیار النساء علی
حدیث لیثیث واما اخ عبد اللہ بن احمد فزوائد
الروشد عن اسمہ عبد قال قال لقمان لابنہ
یا بنی استعذ بالله من شر النساء وکن من خیرھن
علی انھن لایمن لیسار الی خیر بلھن الی الشر
اسرع فی التذکرۃ عن علی انہ قال فی آخر کلامہ
فی النساء استعذ بالله من شر اھن وکنوا علی
حدیث من خیارھن حرف اللام۔ حدیث
لبس الخرقۃ الصوفیۃ وكون الحسن البصری لبسھا
علی قال ابن حنیۃ وابن الصلاح انہ باطل وکذا
قال العسقلانی انہ لیس شی من طرقھا ما ثبت و
لم یرد فی خبر صحیح ولا حسن ولا ضعیف ان النبی صلی
علیہ وسلم لبس الخرقۃ علی الصوۃ المتعارفۃ بین
الصوفیۃ لاحد الصحابۃ ولا امر لاحد من اصحابہ
ذلک وکما یرو عن ذلک صریحاً باطل قال
ثمان من الکذب لغتری قول من قال ان علیاً

قال لقمان لابنہ استعذ بالله من شر النساء

یہ حدیث صحیحہ ہے

العيس الحرة الحسن البصري فان ائمة الحديث لم
يشتر الحس من على سماع افضل عن ان يلبس الحرة
قال السخاوي لم يفرق بذلك شيخنا بل سبقه اليه
جماعة حق من لبسها والبها كالدنيا طي والذبحي ابن
حبان والعلاني والعراقي وابن الملقن والبرهان الحلبي
وغیر ہم یعنی تشبیہا بالقوم و تبرکاً بطریقہم اذ در
لبسہم لصاح الصحة المتصلة الى كبل ابن زياد وهو
صحب عليا كرم الله وجهه اتفاقاً في بعض الطرق
اتصا لها بأويس القرني وهو قال لاجتماعهم وعليه
الله عنهما قلت وكذا ان نسبة التلقين للعارف بين
لا اصل له وكذا ان نسبة المصافحة المتصلة الى النبي
عليه السلام ليس لها اصل عند العلماء الاعلام وكذا ان نسبة
الحرة الى اويس انه عليه السلام اوصى بحرة فليس
وان عمر وعلياً سلماها اليه وانها وصلت اليهم
وهام جوافير ثابت ولو ذكره بعض المشايخ فالمد
على طريق الصحة ومتابعة الكتاب السنة وجماعة
الهوى ومقاربة الهدى والعاقبة النجوى وحاصل
الد والموت وابنو الخرافة لا الاسام احمد هو مما
يدون في الاسواق ولا اصله لكن رواه البيهقي في الشعب
سن تخطا في هريرة مرفوعة ان ملكاً باب من باب
السماء يقول ذلك وهو عند البيهقي من تخطا ابن
مرفوعة بعناه جند في غيبته ومجهول وعنداني نعم
في الحلية من تخطا في ذم مرفوعة ومنقطعاً هذا خلاصة
ما ذكره السيوطي ورواه السيوطي ورواه احمد بن محمد عن
عبد الواحد قال قال عيسى عليه السلام فذكره

حسن بصري كوفه ينادي اسلمة امام حديثي حسن كاسماع على
ثابت نہیں کرتے جو جائز کہ اوہوں نے خرقہ پہنا یا سوکھا تھا وہی نے
ہمارے شیخ اس سے منفرد نہیں ہوا بلکہ ایک جماعت نے اس سے
سبقت کی ہے تاکہ جس نے پہنا اور پہنا یا ہے یہ میں نے ملاحظہ کیا
وہم اور ابن حبان اور علانی اور عراقی اور ابن ملحق اور برہان الحلبي
وغیرہ یعنی قوم کی مشابہت کرنی اور ان کی طریق کا تبرک حاصل کرنا
اسلمے کہ انکا سکو پہننا مجھے صحبت تسلسل کے کیلئے ابن زیاد کے
ثابت ہوا اور اس نے صحبت اتفاقاً علی کرم اللہ وجہہ سے کی ہے اور بعض
طریق میں اسکا اتصال ویتسبب سے بھی ثابت ہے اور ذکر
کہا اور اس نے عمرو علی سے ملاقات کی ہے میں کہتا ہوں وہ کیا نسبت
تقیین کی جو صوفیہ میں متعارف ہے اسکا کچھ اصل نہیں اور سیوطی
مصافحہ کی بطور تسلسل کے آنحضرت تک اسکا بھی اصل علماء کے نزدیک
ثابت نہیں اور سیوطی نسبت خرقہ کی اویس تک یہ کہ آنحضرت
وصیکہ خرقہ کی اویس کے لئے اور عمرو علی نے وہ خرقہ اس کی سپرد
کیا اور وہ خرقہ انکی طرف اس سے پہنچا تا آخر تک ثابت نہیں ہے
اگرچہ بعض شایخ نے اسکا ذکر کیا ہے میں اسکا صحبت اور متابعت کتاب
سنت اور رسوم پر ہیز کرتے پر اور ہدایت کی قربت پر اور آخر پر
کے لئے ہے حدیث قرینہ تم سوکتے کہ اوہنا کہ خرابی کیلئے کہا انکا
احمد یہ باز دون میں پہرتے اور انکا کچھ اصل نہیں لیکن بیہقی نے شعب
میں ابی ہریرہ مرفوع روایت کی ہے کہ ابی ہریرہ فرشتہ آسمان کے دروازے
میں آگیا اور دروازہ پر کہا ہے اور بیہقی میں ابن زبیر سے اس نے
سے یہ مرفوع روایت ہے لیکن اسکی سند میں دو ضعیف
اور ایک مجہول اور ابی نعیم کی حدیث میں ابی ذر سے موقوف اور منقطع ہے
یہ خلاصہ اسکا ہے جو بخاری نے ذکر کیا ہے اور زیادہ کیا سیوطی نے کہا اسکا
فی ذہن میں عبد الواحد روایت کی ہے کہ اس نے کہا سیوطی نے اسکا ذکر

حدیث لسان اهل الجنة العربية والفارسية
الدرية اورده صا کافی وعن الديلي اذا ادله اوراقه
لين اوصى الله به الى الملكة للقرين بالفارسية الدرية
وكلاهما موضوع فانه معارض بما في حدش صحيح مرفوع
اجوا العرب لثلاث فاني عربي وكلام الله عربي ولسان
اهل الجنة عربي وقد اعتنى بصنطه المولى ابن كمال پاشا
في حاشيته على التلويح قال الاصفهاني الدرية في
بفتح الدال وكسر الراء الخففة لغة مدن الملايين و
كان يتكلم من باب الملك فهو منسوبة الى حاضر
الباب انتهى ثم قال المولى ومن فهم انها منسوبة
الباب نفسه يعني باللغة الفارسية فان الباب
در فقد وهم انتهى ولا يخفى انه لو صرح الحدش بلفظه
دون صنطه لكان الاولى ان يضبط بضم الدال
تشديد الراء لغة اللغة الفارسية بالكلمة المشبهة
بالمولو في اللطافة اللفظية والظرافة المعنوية و
كذا موضوع ما ذكره بعض مشايخنا من العجم انه ورد
في الكلام القدسي باللسان الفارسي چكنم باين
گناه گاران که بنام رزم يعني ايش فعل بهو گاه الذي
ان لا اغفر لهم **حدیث** سمعت الحجة الهوليك
وفي رواية صحيحة قد سمعت فلاطيبها ولا راحة
الا الحبيب الذي شفقت به فانه علمي وترياق و
انما هما الشد بين يدي النبي عليه السلام فلا
له قال ابن تيمية هما الشهران ابا محمد ورة الشد
بين يدي عليه السلام وانه تواجد حتى وقعت البروة
الشريفة عن اقية ففاسها صاعا الصفة و

دریة
دریة
دریة

حدیث زبان اهل جنت کی عربی اور فارسی درسی ہو سکے
صاحب کافی لایا ہے۔ اور دیلی سے ہے جب اللہ تعالیٰ کسی امر میں کما
ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ مقربین فرشتوں کے طرف فارسی درسی زبان
میں وحی کرتا ہے اور یہ دونو موضوع ہیں اسلئے کہ یہ صحیح مرفوع حدش
کے معارض ہو دوست رکھو عرب جو کتیں چیز نو کملئے ایت کہ میں
عربی ہوں دوسرے کہ کلام اللہ عربی ہو تمسیر ہے کہ زبان اهل جنت
کے عربی ہو سکے تو ابن کمال پاشا نے حاشیہ تلویح میں ضبط کیا
ہے کہا اصفهانی فی درسی بفتح وال وکسر را مخففة شہر کی زبان ہے
اور اسی سے کلام کرتی تھی وہ شخص جو دروازہ بادشاہ پر رہتا ہے
یہ حاضرین کے ایک طرف منسوب ہر انتہی پر کہا مولیٰ فی جسے کہا کہ
یہ نفس باب کی طرف منسوب اسلئے کہ باب معنی دروازی کے
میں تو اس نے ہم کیا انتہی اور پوشیدہ نہیں کہ اگر حدیث ان
لفظوں سے صحیح ہو جاوے تو اولیٰ یہ ہے کہ اس لفظ کو ضمہ وال اور
تشدید را در ضبط کرنا چاہئے تاکہ لغت فارسی کی ایسی کلمہ ہو جو کتے کتہ
ہے لطافت لفظی اور ظرافت معنوی میں نعمت ہو جائے اور
ہے موضوع ہے جو بعض مشایخ عجم نے ذکر کیا ہے کہ کلام قدسی
فارسی زبان سے وارد ہوا ہے چکنم باين گناه گاران کہ بنام رزم
یعنی میں کیا گردن کہ ان گناه گاران کو نہ بخشوں **حدیث**
حرم کے سانچے میری جگر کا نام ہے۔ اور صحیح روایت میں
ہے اس کے گا اس کے لمی کوئی طیب اور سنو گر نہیں مگر وہ دوست
جس کے ساتھ میں شفقت رکھتا ہوں اس کو وہ بیاری میں ہے
ترباق میرے یہ دونو حضرت کے روبرو پڑی گئے تھے ہکا کو ال
نہیں اور کہا ابن تيمية یہ کہ مشہور ہے (کہ ابا محمد وکرا حضرت کے
روبرو پڑی اور ان کو وجہ ہوا تاکہ چادر شریف آپ کی کاہندہ
سے گر پڑے پس اس کو اہل صفہ فی تقسیم کر لیا اور

جسٹوہار فغانی ثابہم کذب با اتفاق اہل
 العلم بالحديث وماروی فی ذلك موضوع و قال
 السیوطی أخرجه الدیلمی من خدائس و قال لقد ربه أبو
 عمار بن اسحاق قال الذہبی کان وضاعاً قال الذہبی
 ورواه أبو طاهر القدسی من خدائس صاحب
 العوارق علیہ السلام انشد بحضرة البیتان فقا
 البی علی السلام و قوا جذا صحتا الکرام و قد
 رداه عن منکبه فلما فرغوا و اوی کل احدی مکانہ
 ثم قال علیہ السلام لیس کبریم من لیهت خد السلام
 ثم قسم رداه علی من حضر اربعاً فطعمه فخذوا
 خد موضوع کان واضعاً عمار بن اسحاق فان باقی ال
 نقتله کذا قال الذہبی غیره و هو ما یقطع بکذبہ
حدیث اللعاب بالجمام مجلبة للفقر هو مضطرب
 ابراهیم الضحی من لعاب الجمام الطیار لم یمت حتی
 المر الفم و فی المرفوع عن ابی هریرة رضی اللہ
 قال رأی رسول الله صلی الله علیہ وسلم رجلاً یتبع
 حماره فقال شیطان یتبع شیطاناً أخرجه البخاری
 فی الأدب المفرد و اورد فی سننه فی البیهقی
خدا لعن الداخل فی تلخیص من تلخیص الحارثی
 سبب قال السخاوی بیض لم شیخنا یعنی العسقلانی
 ولم یدکر له شیئاً وله شواهد ثابتة کحدیث
 ان من اعظم القری ان یدعی الرجل لے غیرایہ
 الحدیث رواه البخاری فی روایتہ من ادعی لے
 غیرایہ و هو یعد له انه غیرایہ فالجنة علیہ حرام
 فی الشفاء مارواه مصعب عن مالک بن انس

اپنے کپڑوں میں اسکا ٹکڑا کر کے لیا یہ باتفاق اہل علم کذب ہے
 اور جو اس میں مروی ہے وہ موضوع ہے کہا سیوطی نے اسکو دیلمی
 انس سے لایا ہے اور کہا ابو بکر عمار بن اسحاق اسکے ساتھ مفرد ہو
 ہے کہا ذہبی نے گویا اس نے اسکو موضوع کہا ہے اور کہا ذہبی نے
 ابو طاهر قدسی نے انس سے اور صاحب عوارق فی روایت کی ہے
 کہ آنحضرت فی اپنی کچھری میں دو شعر پڑھے ہیں آنحضرت اور
 اصحاب کرام کو وجہ ہوا اور چادر ایک کا بندون گریڑی جب
 فارغ ہوئی تو ہر ایک نے اپنی بیکان کی طرف جگہ لے کر لی ان
 حضرت علیہ السلام فی نہیں کریم وہ شخص جمع کے وقت نہیں
 کو اپنے آنحضرت نے اپنی چادر کا چار سو ٹکڑا کر کے حاضرین میں تقسیم کیا
 یہ حدیث موضوع ہے علم بن اسحاق فی اسکو بنایا ہے اور باقی اس
 کے درست ہے۔ ایسا ہی ذہبی وغیرہ نے کہا ہے سیوطی اس کا کذب
 یقیناً معلوم ہوتا ہے حدیث کبوتر سے کہینا فقر کیونکہ کبوتر
 یہ قول ابراہیم غفصی کے معنی میں جس نے کبوتر اڑنیوالی سے
 کہیل کے نام کا جب تک فقر کے غم کا مرنے لگی اور ابو ہریرہ
 مرفوع روایت ہے کہ اس نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی ایک آدمی کو کہ اپنے کبوتر کی پیچھے لگا ہے فرمایا شیطان شیطان
 کے پیچھے لگا ہوا اسکو بخاری ادب مفرد میں اور ابوداؤد و سنن میں
 بیہقی و ترمذی میں حدیث لعن کریم اللہ علیہ اسکو جو ہم میں سے اس کے
 داخل ہو اور اسکو کسی سبب سے کہنا سنا دے اسکیلے شیخ عسقلانی نے
 چھوڑی اور اسکو لے کر کوئی شکر نہیں کہ اسکیلے بہت ثابت ہوا
 جیسے حدیث کبوتری گناہوں سے یہ کہ آدمی اگر غیر ایک طرف نسبت
 کرے الخ بخاری نے روایت کی ہے اور اسکو دو کتب روایت کیا
 جو شخص غیر ایک دعوے کرے حالانکہ وہ جانتا ہو کہ یہ باپ ہر زمین تو
 اوپر حرام ہے اور شفاء میں مصعب نے مالک بن انس سے روایت کی ہے

قالہ اقبل فاقبل ثم قالہ ادبر فادبر قال ما خلقت
 خلقا احب الی منک بلغ اخذ و بك اعطط و
 هذا مرسل جید الاسناد وهو فی مع الطبرانی فی
 الاوسط موصول من خدابی ہریرۃ باسنادین
 ضعیفین **حدیث** لما غسلت النبی علی السلام
 اقتصلت میاء حاجر عینہ ای رفعت سیاہ
 فشربتہ فورثت علم الاولین والآخرین ذکرہ علی
 النوشاوی ص ۲۸ قلت وکذا ذکرہ الشیخ عن نہ شری
 من ماء اجتمع فی صرۃ علیہ السلام عند غسلہ
 یطل شاربہ ونحو ما نقص شواربنا اقتدا بہ هذا
 کلام باطل اصلا و فرعا **حدیث** لہم الکفر
 حجر اجماع ہون من قتل المسلم قال السخاوی و کما اوقف
 بهذا اللفظ ولكن بمعناه ما عند الطبرانی الصغیر
 انہ یضی اللہ عندہ فعمین اذی مسلما بغیر حق
 نکا ما ہدم بیت اللہ **حدیث** لو حسن احدکم ظنہ
 بحجر لنفعہ اللہ بہ قال ابو نعیمہ انہ موضوع وقال ابن
 القیم ہو من کلام عباد الاصنام الذین یحسنون
 بالاحجار وقال ابن حجر العسقلانی لا اصل لہ ونحوہ
 من بلغہ شیء عن اللہ فیہ فضیلة فعمل بہ ایمانا بہ و
 رجاء ثوابہ اعطاه اللہ ذلک وان لم یکن کذلک قلت
 وقد ذکر العزیز جماعتی منک الکبیر من غیر
 ولا اسناد و رو عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من بلغہ عن اللہ ثوابا فضیلة فاخذ بها ایمانا و
 رجاء ثوابہ اعطاه اللہ ذلک وان لم یکن کذلک
 انتہی وکان محملہ حرف الیم بحسب المبنی لکن

کہا اسکو الی ایس کے آیا پھر کہا اسکو بھی بہت پس بھیجے بہت کیا فلا
 اللہ تعالیٰ تجھے میری کوئی زیادہ پسندیدہ مخلوق پیدا نہیں کرے سبک
 پڑو گا اور برتری سبک دو گا۔ یہ مرسل ہے جید الاسناد ہے اور یہ معطلی اور
 میں ابو ہریرہ کے دو اسنادوں میں غیوفاج موصول روایت ذکر کے ہے
حدیث جب میرا حضرت کو غسل دیا تو حضرت کی انگلیوں کے گوشے کا
 پانی بلند ہوا میرے اوس سے پیا تو پہلے لوگوں اور پھر چنگی کا وارث ہوا
 اسکو علی نے ذکر کیا یہ کہہا نو دینی یہ صیغہ نہیں۔ میں کہتا ہوں
 ہے ہر جو شیخ روایت کرتی ہیں کہ اوس نے پانی باجو حضرت کے
 ناف میں غسل کی وقت جمع ہوا تھا پھر وہ پانی بہت دیر تک پڑا
 اور ہم اپنے سینہ والوں کا قصہ سبب اسکو قتل کی بیان نہیں کرتی
 اور یہ کلام اصلا و فرعا باطل ہے حدیث کہہ کا ایک ایک پھر
 اگرنا اسان پر مسلمان قتل کرے کہہا خادشی میں اسان لفظوں
 سے واقف نہیں ہوا لیکن طبرانی صغیر میں اس سے اسکو سننے پر
 مرفوع روایت آئی ہے جو شخص مسلمان کو ناحق ایذا دی تو گویا
 اوس نے خانہ کعبہ کو گرایا **حدیث** اگر کوئی تم سے یقین اپنا تہر کے
 ساتھ دست کرے تو اسے لٹکا اسکو اس نفع دیکھا۔ کہا ابو نعیمہ
 یہ موضوع ہے اور کہا ابن قیم نے یہ بتونے کیلئے کہ کلام ہے جو لوگ پناہ
 یہ ہر دین نیک کہتی ہیں اور کہا ابن حجر عسقلانی فی اسکا کچھ اصل
 نہیں ہے اور یہ بھی اسکی مثل ہے جسکو کوئی شے فضیلت دے
 اللہ تعالیٰ سے پہنچی اور اسکو ساتھ ایمان اور ثواب کی امید عمل کرے
 تو اسے لٹکا اسکو دیو تیاہی اگر یہ دینی نہیں میں کہتا ہوں نہ لکھا اسکو
 بن جماعت منک کبیر میں غیر سند ہے اور اوس نے جابر اور اوس نے
 امیر علیہ وسلم روایت کی ہے جسکو اسے کما کی فضیلت پہنچا پھر اسکو
 ایمان و ثواب کی سبک پڑایا تو اسے لٹکا اسکو دیو دیکھا اگرچہ دیکھا
 نہ ہوا اتنے اور اس حدیث کا اصل نہ کہ روایات میں تباہ لیکن

البحر الیمین کے کمال یحییٰ و سیدانی البیت عنہ فی
 حرف الیمین علی وجہ الاستبفاء **حدیث** لو
 اغتسل اللوطی بماء البحر لم یحییٰ یوم القیۃ ^{استد} احسبا
 الدلیلی من خد انس مرفوعا به ورو غیر هذا ^{لفظ}
 قال السخاوی و هو کلام فی معناه باطل **حدیث**
 لو صدق السائل ما افلم من رده رؤس طرف
 عن عائشة و غیرها مرفوعا قال ابن عبد البر ^{نقل} اسما
 لیست بالقویۃ قال ابن المدنی اصل لم یوق العقیق
 لا یصم فی هذا الباب شیء ذکره السخاوی و قال احمد
 لا اصل له ذکره الزمر کشی لکن و رد معناه حدیث
 یقر فی مبناه لو ان الساکین یکذبون افلم من ^{رد} هم
 رواه الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامه به مرفوعا
حدیث لو عاش ابراهیم لکان نبیا قال اللہ
 فی ہذیبہ هذا باطل و جازۃ علی کلام ثعلبانی
 و مجازۃ و ہجوم علی عظیم و قال ابن عبد البر فی
 تمہید لا ادری ما هذا فقد ولد نوح علیہ السلام
 عزیز بنی و لولم یلد النبی الانبیاء لکان کل احد نبیا
 لانہم من ولد نوح علیہ السلام انہم و غراتہ ^{نقل} لا
 اذ لم یکن یلزم الا کون اولادہ الصلیبۃ انبیاء ^{نقل} لا
 ذریتہ مع ان الکلام فی الخصور المجزیۃ لا فی المطلق
 الکلیۃ اذ لا یلزم من کون ابراهیم ولد نبیا علیہ
 السلام نبیا ان یکن ولد کل بنی نبیا و ادا خبر
 الصادق و ثبت عند النقل الموافق فلا کلام فی مبانیہ
 قد اخرج ابن ماجہ و غیرہ من خد ابن عباس قال لما
 ابراهیم ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قال ان لہ م

سخیٰ و دوسرا دگر کی کہ جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور جن میں
 اسکی بحث پہلی طرح سے آئیگی حدیث اگر لوطی دریائی پانی سے
 غسل کرے تو قیامت کی دن نہ آئے گا مگر حالت جنس میں اسکی
 نے انس سے مرفوع روایت کی ہے اور نیز ان لفظوں کے بھی مروی کہا
 سخاوی یہ اور جو ایک معنی میں ہوں باطل میں حدیث اگر سولہ
 آج کہ تو نہ ملا صی یا جی جو اسکو رو کر ہے طریق عائشہ وغیرہ مرفوع
 روایت کی گئی کہ ابن عبد البر بنی سندیں اسکی قوی نہیں ہیں ^{نقل} اسما
 ابن عینی اسکا کہ اصل نہیں سخاوی عقیدے سے ذکر کیا ہے کہ اس
 میں کوئی روایت صحیح نہیں ہے اور کہا احمد فی اسکا کہ اصل نہیں ہے
 یہ زکشی نے ذکر کیا ہے لیکن اس کے معنی میں ایک حدیث جو زکشی
 بنا کی ہے و روایت ہے اگر سکین لو کہ جو عبد بنی تو نہ ملا صی یا جی جو
 روایت طبرانی فی الکبیر میں ابی امامہ مرفوع روایت ذکر کی ہے **حدیث**
 اگر ابرہیم زندہ تباہی ہوتا کہہ نو سنی تہذیب میں یہ حدیث ظاہر
 ہے او غیب پر دلیلی ہے اور نیز سند بنی بات پر حجوم اور کہا ابن
 عبد البر نے تہذیب میں نہیں جانتا یہ کیا ہے اسلئے کہ نوح علیہ
 السلام غیر بنی بنی بنی اگر ایک بنی کا بیٹا بنی ہوتا تو ہر ایک شخص
 ہوتا اسلئے کہ سب نوح علیہ السلام کی اولاد ہے اتھم اور عزات
 اس کے پوشیدہ نہیں اسلئے کہ نہیں لازم آتا اس مگر اولاد ^{صلی}
 کا بنی ہونا نہ مطلق اولاد کا باوجودیکہ کلام مخصوص جزئی میں ہے
 نہ مطلق کلی میں اسلئے کہ نہیں لازم آتا ابرہیم بنی ہے آنحضرت
 کے بنی ہونے سے یہ کہ بنی کا بیٹا بنی ہوا اور جب صادق
 نے نہ دسی اور نقل ثابت ہو گئی تو ہر س میں کہ کلام نہیں
 حالانکہ ابن ماجہ وغیرہ نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ
 جب ابرہیم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا فوت ہوا فرمایا
 اس کے لئے دودھ دینی والے * * * * *

فی الجنة ولوعاش لکان صدیقاً نبیاً ولوعاش
لا اعتقت احواله من القبط وما استرق قطی لان ^{مسند} ^{سنة}
اباشیة ابراهیم بن عثمان الواسطی وهو ضعیف لکن له
طرق ثلاثة یقبی بعضها ببعض ویضرب الیه قوله تعالی
(ما کان محمد اباً احداً من بجالکم ولكن رسولاً لله وحاً ^{تم}
النسب) فانه یوفی الیه بانه لم یعش له ولد یصل
سبلع الرجال فان ولده من سبلعه ان یکون لب قلبه ^{تقصیر}
یقال الولد سرایه ولوعاش وبلغ اربعین وصار
لزم ان لا یکون نبیا خاتم النبیین اما قول ابن حجر
المکی وتأویله ان القضية الشرطیة لا تستلزم وقوع
المقدم وان انکار النبوۃ کان عبد البر لذک قلعدم
ظهور هذا التأویل وهو ظاهر فبعد جلدان لا یفهم ما
الجلیلان من هذا المقدم واما الکلام علی وقوع المقدم ^{فانهم}
والله سحراً علم ثم یقرب من هذا الحدیث فی اللغة حدیث
کان بعد نبیا لکان عمرین الخطاب قد رواه احمد للحاکم
عن عقبته بن عامر بن مرفوعاً قلت ومع هذا لوعاش
ابراهیم وصار نبیا وکن الوصار عمر نبیا لکانا من اتباعه
علیه السلام کعیمه الحضرة الیاس علیهم السلام فلا
یناقض قوله تعالی خاتم النبیین اذ المعنی انه لا یأتی
نبی بعد یشخص ملته ولم یکن من امته ویفوق حد
لوکان موسی سلبه السلام حیالاً واسعة الاتباع
حدیث لوعلم الله فی الخصیان خیر الاخرین ^{من}
اصلا بهم ذریة فوجد الله ولكنہ علم ان لا خیر ^{فیهم}
فاجمعهم یرو عن ابن عباس رضی الله عنهما مرفوعاً
بلا سند ولا یصح عند احد وکن ما ورنه من سراج

جنت میں اگر زندہ رہتا تو نبی صدیق ہوتا اگر زندہ نہ ہوتا
میں اسکی تنہا کو قبط سے آزاد کرتا اور لکھو کسی قبط غلام نہ
بنانا اگر اسکی سند میں اباشیہ برہم بن عثمان واسطی سے اور وہ ^{ضعیف}
ہے لیکن ایک تین طریق ہیں بعض بعض سے قوی ہوتی ہیں اور
طرف قول حدیث کا اشارت کرتا ہے (نبین محمد باب کسی نام میں لیکن
رسول خدا و خاتم النبیین) یہ اس طرح اسکی طرف اشارت کرتا ہے
اگر آنحضرت کیلئے ایسا لڑکا زندہ نہ ہو جہاں نبی ہو جو جہاں نبی کی انتہی کو پہنچے
کیونکہ وہ کا صلیبی بت کی مقتدا کرتا ہے کہ دل کا لڑکا ہو جیسا کہ بولے ہیں
لڑکا اپنے باپ کی ستر ہی اگر زندہ رہتا اور چالیس تک پس پہنچتا اور نبی
ہوتا یہ اس سے لازم نہیں آتا کہ آنحضرت خاتم نبیین نہ ہوں اور لیکن قول
ابن حجر کے کا قضیہ شرطیہ وقوع مقدم کو لازم نہیں کرتا اور نو دیکھنا کہ
کے طرح اسکا انکار کرنا بسبب ہم ظور اس دلیل کے جو ظاہر ہوتا ہے
کہ یہ دو امام جلیل القدر ایسا قضیہ نہ سمجھیں لاکہ کلام تو فرض تو
مقدم ہے نیز فہم سبب نہ ہوتا جو الایہ پیر کی کسی قرین حدیث پر اگر کسی
بعد نبی ہوتا تو عمر بن خطاب کی تالیف احمد اور حاکم نے عقبہ بن عامر سے مرفوع
روایت کی ہے میں کہتا ہوں اگر برہم زندہ رہتا اور نبی ہوتا اور
اسی طرح عمر اگر نبی ہوتا تو دونوں آنحضرت کی تابعدار ہوتی ہوتی
اور حضرت اور الیاس علیہم السلام کی پس حدیث قول خدا تعالی
(خاتم النبیین) سنا قصص ہوئی اس کو کہ سمجھے کہ کوئی نبی
آنحضرت کی بعد نہ آئے گا جو اسکے دین کو منسوخ کرے اور اسکی امت
نہ ہو اور یہ حدیث اسکی تقویت کرتی ہے اگر موسی علیہ السلام زندہ ہوتا
تو اسکو سب سے بعد رکھنا جائز ہے حدیث اگر اللہ کا مخلصین
نے جانا تو انکی پیروی اور لا پسند کرنا جو اللہ تعالی کی عبادت کرتے لیکن
معلوم کرنا اللہ کا نہیں کی نہیں میں انکی نسل کو دیکھا اور میں ^{جلس}
مرزم روایت بلا سند ہے اور احمد کی روایت کو صحیح نہیں دیکھا

وقد ح باطل وما ينسب للعقلاني فهم مفتري بل
في مناقب الشافعي للبيهقي أربعة تليها الله لهم تو القية
زهد حصي وفق جندك وامانة امرأه وعبادة صبي
هو محمول على الغالب ذكره السخا وحديث لو
كسفت الغطاء ما اردت يقينا قوله عامر بن عبدالله
عبد قيس علم ما ذكره القشير في رسالته وللشواهد من كلام
علي كرم الله وجهه قد بينا معناه في محله الابن **تحلل**
لو كان الدينار ما عبط اى طريا كان قوت لثون
حلالا وفي لفظ كان نصيب المؤمن حلالا قال
السخا ولا يعرف له اسناد وقال الرزكى لا اصل له
سكت عنه السيوطي لكن معناه صحيح لا يصير مضطرا
اكلة حلالا **حديث** لو كان الارز حلالا كان حلالا
قال ابن القيم في الهدى النبوي هو موضوع وتبعه
خالف هو موضوع وان كان يجوز على الاستسنة وكذا
احاديث الارز موضوعه كلها قلت قد تقدمت على
رفعه سيد طعام الدنيا اللهم ثم الارز حلالا ابو عبد
في الطب النبوي والديلمي **حديث** لو كان الخضر
لوزان قال الحافظ العسقلاني لم يثبت مرفوعا وقال
الحافظ الحنظلي لا يعرف له اسناد وانما هو من اختلاق
البغض الكذابين انتهى فقول الشيخ ابن عطاء في
لطائف المتن لم يتعقبه اهل الحديث حمولا على عدم
وصول كلام الاثر اليه وقد علم كل اناس مشروهم **تحلل**
لولا انما خلقت الافلاك قال الصغاني انه موضوع كذا
الخلاصة لكن معناه صحيح فقد رواه الديلمي عن ابن عباس
رضي الله عنهما مرفوعا الثاني جبريل فقال يا محمد لو ان

يا قدح كما ذكرى باطل ہے اور جو عقلائی کی طرف انکی باب میں منسوب
ہے افرور ہے بلکہ سبکی کی بنا تباہی میں ہے چارہ میں اسکا ذکر ہوا نہیں
کرنا زائد خصی اور متقی الشکر والا اور امانت عورت کی اور عبادت راکے
کی یہ غالب پر محمول ہے اسکو سخاوتی ذکر کیا حدیث اگر پر ہوا
جائی تو میرے یقین زیادہ نہیں ہوتا۔ قشیری نے اپنی رسالہ میں ذکر کیا
کہ یہ قول عامر بن عبد اللہ بن عبد قیس کا ہے اور شہرہ یہ کہ یہ قول
علی کرم اللہ وجہہ کا ہے جس نے اسے سننے کے محل میں بیان کیا کہ تکرار
حدیث اگر دنیا تازہ خون ہو تو بھی قوت موسیٰ کا حلال ہوتا اور
ایک روایت میں ہے نصیب مسک حلال ہوتا کہا سخاوتی اسکی سند
معلوم نہیں ہو اور کہا زکشی نے اسکا کچھ اصل نہیں اور سیوطی اس
چپے ہا لیکن معنی اسکی صحیح میں ملے کہ ہوت موسیٰ مضطر ہوگا
پہر کہا نا اسکا حلال ہو جائیگا حدیث اگر جابل رود ہوتا تو زمر
دل ہوتا۔ کہا ابن قیم نے الہدیٰ النبوی میں یہ موضوع ہے اور عقلائی نے
اسکو تابع ہو کر کہا ہے کہ یہ موضوع ہے اگرچہ زائد پر جاری اور حدیثین جابل کے
سبب موضوع ہیں میں کہتا ہوں کہ علی سے مرفوع روایت گذر چکے
مشرط طعام وینا کا گوشت ہے بعد اسکی جابل اسکو دیلمی اور ابو نعیم طب
بنوئی لایا ہے **حدیث** اگر خضر زندہ ہوتا تو میری زیارت کرتا۔
کہا حافظ عقلائی فی یہ مرفوع ثابت نہیں ہو کر کہا حافظ حنظلی
اسکی سند معلوم نہیں ہے۔ بعض کہ ابونکاح اختلاف ہے وقتے قبل
شیخ ابن عطاء کا اطراف المتن میں کہ کسی اہل حدیث فی اسکا عجا
نہیں کیا محمول ہے اسپر کہ اسکو ناموس کی کلام نہیں پہنچے اور
ہر ایک آدمی یا نامشرب جانتا ہے حدیث اگر تو نہ ہوتا تو
میں آسانوں کو پیدا کرتا کہا صغانی نے یہ موضوع ہے سب پر
خلاصہ میں ہے لیکن معنی اسکی صحیح میں اسکی کہ دیلمی نے ابن عباس سے مرفوع
روایت کی کہ میرے پاس جبرائیل علیہ السلام آئے اور کہا یا محمد اگر تو نہ ہوتا

ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار وفي رواية

ابن عساکر لولاك ما خلقت الدنيا **حدیث**

الباقی
لومع عن قت البعل لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا

وفیرشی ذکرہ فی الاحیاء وقال العراقي لم اجده قلت

یؤخذ معناه من قوله تعا (ولا تقر باهذه الشجرة) و

الشيطان (ما نهى كما عن هذه الشجرة الا ان تكونا مکین

من الخالدين) **حدیث** لو وزن خوف المؤمن بجا

لا عدل الا اصله فی المرفوع وانما یؤثر عن بعض السلف

کذا فی المقاصد قال الزکشی لا اصل لکن قال السیوطی

عبدالله بن احمد فی زوائد الزهد عن ثابت البنانی

بلغفظا ناسواء وتحقیق معناه فی باب الخوف والرجاء

شرح عین العلم **حدیث** لو علم الناس ما فی الحلیة

استروها ولو بوزنها ذهب ارواه الطبرانی فی الکبیر

سلمة بن سلیمان الجبائی بسند الی معاذ بن جبل

والجباز کذا فی کمال السیاح وقال الزکشی رواه ابن

عکد من تحذ معاذ بن جبل هو متعيف قال السیوطی

بل هو موضوع **حدیث** اللواء یجمله علی یوم القیة

قال الانطکی فی حاشیة الشفاء ذکره ابن الجری

حدیث لیس لفاسق غیبة وقال السیوطی بعد

ایراد حدیثی معناه وبالجملة فقد قال العقیلی انه لیس

الحدیث اصل وقال القلا شملی نه سکر لنتی

قال التوفی وحسنه الهز و لیس كذلك فقد مر جم

من محقق الحفاظ بانه سکر موضوع لا اصل له قلت الحدیث

رواه الطبرانی وغیره من قد معونه یدر جیدة مرفوعة

لکن سند ضعیف وهذا معناه قول الجاکم انه غیر صحیح

نوحیت نہ پیدا کیا جاتا اور اگر تو نہ ہوتا تو آگ نہ پیدا ہوتی اور روایت

ابن عساکر میں اگر تو نہ ہوتا تو نہ پیدا کرتا میں دنیا کو **حدیث**

اگر آدمی داؤت کی گوبر پہاڑ سے کسی سنگ کو جاتے تو البتہ اس کو پہاڑ

اور کہتی ہم نہیں منہ کسی گھر مگر اس کے اس میں کچھ سوکا۔ ایسا میں

ہے اور کہا عراقی نے میں کو نہیں پایا میں کہتا ہوں اس سے آیت

سے معلوم ہے میں (اور تم نہ دیکھو جو اس درخت) اور قول شیطان

(تم نہیں منہ کو گئے اس درخت سے مگر اسلے کہ) (شاید) تم شے ہو

بیشک یہی والوں سے **حدیث** اگر مومن کا خوف او کی مید ورنے کا

تو دو نور برہون۔ اس کا مرفوع میں کچھ اصل نہیں لکن بعض سلف

ایسا ہی مقاصد میں کہا زکشی نے اس کا کچھ اصل نہیں لیکن کہا سیوطی نے

عبد بن محمد نے زوائد میں ثبت کیا اس طرح روایت ہے تو دو نور برہون

اور اس کو کچھ تحقیق شرح عین العلم کی باب الخوف والرجاء میں

اگر جائز آدمی جو عیادت تو فرماتا اس کو اگر چاہے کہ وزن سپرنا دینا

یہ طبری کی گیر میں طریق سلم بن سلمان الجبائی کی ہر مانگ مرفوع

کہ یہی اور سخاوت ذکر کیا کہ جنازہ کذاب، اور کہا زکشی فی باب

نے معاذ بن جبل سے روایت ہے اور ضعیف اور کہا سیوطی لکھ کر

حدیث جند قیامت کے دن علی اذہا مگر کہا انطکی نے

شفاء میں اس کو ابن جوزی نے مرفوعات میں ذکر کیا ہے

فاست کی غیبت نہیں کہا اتحادی بعد لانی یہ حدیث کی جو

اسکی سنہ میں ہر الحاصل کہ کہا عقیلی نے اس حدیث کی کچھ

اصل نہیں اور کہا قلا شے یہ نہ سکر لنتی اور کہا سیوطی نے

گوروی سے حسن کہا ہے حالانکہ اس طرح نہیں اسلے کہ بہت

محققین حفاظی تصریح کی ہے کہ یہ سکر موضوع ہے کچھ اصل

میں کہتا ہوں اس کو طبرانی وغیرہ میں معاذ نے یہ مرفوع روایت ہے

لیکن سند اس کے ضعیف اور یہی معنی میں قلا حکم کی یہ غیر صحیح

من کلام ذی النون الصریح معناه ما تبعد
 مصیر عن حبیب **حدیث** ما بکیت من
 الالبکیت علیہ ہومن کلام ابن عباس معناه **حد**
 ما تزلہ القاتل علی المقتول من ذنب قال بن کثیری
 تازیانہ لا یعرف لہ اصل ہذا اللفظ ومعناه
 کہا اخرج ابن جبار عن ابن عمر مرفوعا بالفظ **السيف**
الحذاء الخطایا **والسيف** فی حد مرفوع القتلی ثلاثہ
 فذکرہ اللہ قال فی الرجل المؤمن المقتول علی
 نفسه المقتول فی الجہاد فی سبیل اللہ تعالی **السيف**
الحذاء الخطایا **والسيف** فی المناق المقتول فی الجہاد ان
 لا یفجو النفاق وقال **السيف** حدیث **الحذاء**
الخطایا اخرجہ احمد وابن جبار عن حدیث عتبہ
 حبید اخرجہ الدیلمی ابو نعیم عن عائشہ قتل
 لا یر علی ذنب **الحذاء** و اخرجہ سعید بن مسعود
 من مرسل عمرو بن شعیب قتل صبرا کان کفرا
الخطایا و اخرجہ البیهقی فی الشعب عن الاوزاعی
 من قتل مظلوما کفر اللہ عنہ کل ذنب قال وذلک فی
 القرآن (انی اشد ان یتولانی) (انک) اننی فی
 استیلاہ بالقرآن بحث ظاہر العیان **حد**
 ما ناطق علی حد مرتین ہومن کلام غیر واحد
 السلف ففی المجاہدۃ للذینور عن الامم قال
 اعز ما تاتہ علی حد مرتین قیل کیف ذاک قال انہ
 اذا تاتہ علی حرمہ اعد الیہ قلمت وعاوید معناه
حد لا یلغ المؤمن من جہرتین وعن الاصمعی
 قال قالی رجل ما رأیت ذاک یوقظ الاخوان

یہ کلام ذی النون صریح ہے اور یہ اسکی معنی ہی نہیں ہو سکتی
 اسے دوست **حدیث** نہیں دلا یا تو فی زمانہ کسی کو گر تو انکو
 پر روایا گیا ہے۔ یہ کلام ابن عباس کے ہے معنی **حدیث**
 نہیں چھوڑا قاتل نے مقتول پر کوئی گناہ۔ کہا ابن کثیر نے تاریخ
 میں ان لفظوں سے کہا کہ اصل معلوم نہیں اور معنی اسکی صحیح
 جیسا کہ ابن جبار نے ابن عمر سے ان لفظوں سے مرفوع روایت کی تلو
 دور کرنوالی ہے گناہوں کو اور یہ بھی من مرفوع روایت ہے مقتول تین
 میں ہر ایک کو ذکر کیا تاکہ ہر ایک کلف اگر اللہ تعالیٰ کے دست میں نہ
 تو تلو اور انکے گناہ مشابہتی ہے۔ اگر منافق جہاد میں مارا جاوی تو
 تلو اور نفاق کو نہیں مٹاتی اور کہا سیوطی نے اس حد کو تلو اور
 گناہوں کو مٹاتی ہے احمد اور ابن جبار نے عقب بن عمیر سے
 ذکر کیا ہے اور دیلمی اور ابو نعیم فی عائشہ سے جو قید کر کے
 قتل کیا گیا ہو وہ کسی گناہ پر نہیں لگتا مگر اوکو مٹا دیتا ہے ابو سعید
 بن مسعود فی عمر بن شعیب مرسل روایت کی ہے جو شخص قید کر کے
 قتل کیا گیا ہو تو وہ قتل اس کے گناہوں کا گناہ ہو جاتا ہے اور
 بیہقی نے شعب میں او زاعی سے ذکر کیا ہے جو شخص ظلم سے قتل کیا
 جاوی تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہوں کو بخش دیتا ہو کہا یہ قرآن میں
 (میں بارہ کر تا ہوں کہ تو اپنی گناہ اور میری گناہ اوٹھائی) انتہی اور اس کے
 حدیث سے دلیل بکڑھنے میں بحث ظاہر ہے **حدیث** نہیں کہے
 کی کسی نے مجھ پر دفعہ۔ یہ پہلے لوگوں کے کلام ہے اور مجاہد استیلاہ
 میں ہے کہا اس سے کہا اعراب نے نہیں تکبری کی مجھ پر کسی نے دست
 کہا لوگوں نے کس طرح کہا جب کسی ایک مرتبہ تکبری کی تو یہ میں اس کے
 طرف نہیں گیا میں کہتا ہوں یہ خدا کا تقرب کرتی ہے میں ایک
 سراخ سے دو مرتبہ نہیں کہتا اور اس سے کہا اس کے کہا ایک سے دو مرتبہ
 میں نے کوئی حکم نہیں دیکھا مگر اس کی مرض سے کہیں میں اس نے

فی یریدانی انکبر علیہ **حدیث** ما خلا جسد
 من حسد قال السخاوی کہ اقص علیہ بلفظہ وقد
 ورد معناه فی نزہۃ الحفاظ لا بی مؤلف المدبسنہ
 عن انس مرفوعاً فی حدیث طویل کلّی آدم حشو
 وسندہ ضعیف **حدیث** ما خلا قصیر
 حکمہ ولا طویل من حماتہ قال السخاوی کہ اقص علیہ
 لکن ورد عن عائشہ مرفوعاً جعل الخیر کلہ فی
 الرجب یعنی المعتدل الذی لیس بالطویل ولا بالقصیر
 لا بالطویل البائس ولا بالقصیر المتردد بان یكون میلہ
 الی الطول کما صرح فی شمائلہ علیہ السلام وعن الحسن
 بن علی رفعہ ان اللہ جعل الهوج فی الطول ^{الہوج}
 یفتخب الحق وهو بالصم فلة العقل **حدیث**
 ما رفع احداً فوق قدرہ الا اضع عند من قدر
 بارید لیس فی الرفع لکن جامعہ فی مناقبات انبی
 للہی ما اکرم احداً فوق مقدارہ الا اضع من قدر
 عند مقدار ما اکرمہ **حدیث** ما ذاب الخجل
 بمخا بین اخرجہ الدیلمی بلا سند عن الحسن مرفوعاً
 واخرجہ الیہی فی الشعب من قول ذی النون مرفوعاً
 بمعناہ **حدیث** ما عاقبت من عصی اللہ فیک
 بمثل ان یطیع اللہ فیہ بیض لہ السخاوی ولم ینکلمہ علیہ
حدیث ما عند اللہ بشئ اعظم جبر القلوب
 قال السخاوی لا اعرفہ فی الرفع **حدیث**
 ما عرل من ولی ولادہ قال شیخنا لا اصل لہ قلت بل
 موضوع فی مبناہ وباطل فی معناہ **حدیث**
 ما عزت النیۃ فی الحدیث الا شرفہ قال الخطیب

یسنہ میں اوسپر گبر کر تا ہوں حدیث کو بھی بدن حکمہ عالی نہیں
 کہا سخاوی نے میں اسپر ان لفظوں سے واقع نہیں ہوا اور بعض اس
 کے ابی محسن سے نزہۃ الحفاظ میں انس سے مرفوع روایت میں ہیں ہر
 بنی آدم حد کرنا لایا ہے اور سند اسکی ضعیف ہے **حدیث**
 نہیں خالی چھوٹا حکمت اور لبا حاکم سے کہا سخاوی نے
 میں اسپر واقع نہیں ہوا لیکن عائشہ سے اس طرح مرفوع
 روایت ہر تمام نیکی و بیزادہ میں رکھی گئی ہے یعنی معتدل
 میں جو نہ لمبا ہو اور نہ چھوٹا ہو یعنی نہ بہت لمبا اور نہ بہت چھوٹا
 جیسے کہ آنحضرت کی شامل تھے اور حسن بن علی سے مرفوع
 روایت ہے تحقیق اللہ تعالیٰ نے بے وفائی سے آدمی میں رکھی
 ہے اور ہوج بفتح تین حق کو کہتے ہیں اور محمد ہی قلت عقل
 کو **حدیث** کسی نے کسی کو اس کے قدر سے بلند نہیں کیا
 جتنا اسکو بلند کیا تا جی آپ اس کے نزدیک (بلکہ زیادہ) بہت ہوا
 یہ مرفوع نہیں لیکن نقل کے بعضی کے مناقبات میں ہے
 یعنی کسی کو اسکو قدر سے زیادہ اکرام نہیں کیا مگر جوہر مجتہد تہا بعد
 اسکو کہنے اسکا اکرام یا تہا بہت ہو **حدیث** دوستی
 مجلس تنگ نہیں ہوتی یہ راوی نے حسن سے مرفوع روایت با سند
 ذکر کی جو اور یحییٰ نے شعب میں ذی النون مرفوعہ کا قول کے منہ
 میں نقل کیا ہے **حدیث** نہیں مذاب کرتا میں اس شخص کو جو
 کے بغیر انی کرے پیچ تیری اور قد اطاعت کرے محمد اسمین اکیلے ہو
 نے سفید چھوڑی اور سپر کہ قلام نہیں کے **حدیث** اللہ کی نزہۃ کر
 تے دلو کر شک کے باطنی سے بہت کچھ نہیں کہا سخاوی نے اسکو مرفوع
 نہیں جانتا **حدیث** نہیں منزل ہوا ہر شخص کا بیاضی ہوا کہ
 شہر میں اسکا کہ اصل نہیں میں کہتا ہوں کہ کیا اسکو موضوع ہر مرفوع
 باطل میں **حدیث** نہیں اسکی کسی نیت میں گناہ اسکو بلند کیا

یہ مرفوعہ مرفوعاً و انا هو قول ابن ہارون **حدیث**
 ما عزیبئی الا وھا و هو معنی الحدیث الصحیح عن
 انس حق علی اللہ ان لا یرفع شی من الدین الا وصدقہ
 الخرجہ **حدیث** ما فضلکم ابو بکر بفض
 صوم و لصلوة و لکن بشئ و قر فی قلبہ ای سکن و
 واستقر و استقر من ذکر الرب ہو فی الاحیاء و قال
 العراقی لم اجده مرفوعاً و هو عندا الحکیمہ الترمذی
 فی النوادر من قول بکر بن عبد اللہ المزنی **حدیث**
 ما کثر اذان بلدة الا قل یردھا الخرجہ الدبلی السند
 عن علی و فی اللآئی **حدیث** ما من مدینة یکثر اذانہ
 الا قل یردھا موضوع **حدیث** ما کثر مرقہ تسلم
 الحجة لیس **حدیث** ما امتلأت دار من اللآئی
 حجة الامتلاء منہا عبرة قال العراقی رواہ
 البیاض عن عکرمہ بن عمار عن یحیی بن کثیر
 مرسل و الخبر بفتح الحاء المهملة و سکون الموح
 السور و منه قوله تعالی (فهم فی روضۃ خجیرة)
 ای یسرون و العبرة اند مع السائل **حدیث**
 ما من لیلۃ الا ینادی مناد یا اهل القبور من تغبطون
 فیکفون اهل المساجد لم یوجد له اصل
حدیث ما من جماعۃ اجتمعت الا و فیہم لی
 اللہ لا ھم یدون بہ و لا ھو یدکر بنفسہ لا اصل لہ
 کلام باطل فان الجماعۃ قد نکون فجارا یموتون
 الکفر و الفجور کذا ذکرہ بعضهم و لو صح سندہ
 التاویل واسع عندہم **حدیث** ما من نبی
 نبي الا بعد الاربعین قال ابن الجوزی انہ موضوع

یہ مرفوعہ محفوظ نہیں لیکن یہ قول ابن ہارون کا ہے **حدیث**
 نہیں عزت پای کسی شے کی گروہ پست ہے کہ صحیح حدیث کی سحر
 ہیں جو بخاری نے انس سے روایت کی ہے حق ہے اللہ تعالیٰ پر
 کہ خوشی دنیا میں بلند ہوئی اسکو پست کر گیا **حدیث** تپڑ لو کر زور
 اور تپڑ نہ فضیلت نہیں مل گیا لیکن اوش سے جو اسکا دلیل ثابت ہے
 ہے۔ یہ وہ ساکن ہوا اور ثابت ہوا وہ نہیں اور اس نے ذکر کردہ اللہ تعالیٰ کے
 یاد سے یہ لیا میں ہے اور کہا عراقی نے میں اسکو مرفوعہ نہیں پایا اور حکیم
 ترمذی نے اور میں کہتا ہوں کہ یہ قول بکر بن عبد اللہ مزنی کا ہے **حدیث**
 کسی شہر کی اذان زیادہ نہیں ہے مگر اوسکی سرگرم ہوگی۔ اسکو دینی
 بلا سند علی سے نقل کیا ہے اور لکالی نے جس شہر کے اذان یاد ہے
 اوسکی سرگرمی کم ہوئی موضوع ہے **حدیث** ہر تہ پہلا سلاست
 نہیں ہتی۔ یہ حدیث نہیں **حدیث** کوئی گھر دنیا میں خوشی
 سے پر نہیں ہو اگر وہ کسی پر ہو گیا کہا عراقی نے اسکو ابن مبارک
 عکرمہ بن عمار سے اوسکی یحییٰ بن کثیر سے مرسل و ایک ہے اور جہرہ
 بفتح حاء و سکون با کے معنی خوشی کے ہیں اور اسی سے قول انھا
 کا ہے (پس باغ میں خوشی کتنی ہیں) اور عبرہ کی معنی انس
 جاری کر سنے کے ہیں **حدیث** کوئی رات نہیں مگر اکر
 میں آوازہ کر نیوالا آوازہ کرتا ہے اسی صاحبان قبر تم کسکا کہتے
 ہو کہ تم میں مسجد و الن کا الم اس کا اصل نہیں پایا گیا
حدیث کوئی ایسی جماعت جمع نہیں ہے جس میں لی اند کا نہ ہو نہ
 اسکو لوگ جانتے ہیں اور نہ خود جانتا ہے اسکا کچھ اصل نہیں ہے
 کلام باطل ہے اسلئے کہ جماعت کہیں فی سقون ہے جسے سوتے اور کفر یا
 اللہ پر مرنے ہیں ایسی بعضی ذکر کیا ہے اگر اس کا
 صحیح ہو جائی تو بائبل کا اوکڑ نزدیک شاہ ہے **حدیث** کوئی
 نبی نہیں ہوا مگر بعد چالیس سال کے کہا ابن جوزی نے یہ موضوع

ذکرہ الزرکشی وسکت عنه السیوطی ویعارضہ
 بض قولہ ثعافی یحیی (واقیناہ الحکم صیبا) وفي
 یوسف (واوحینا الیہ لتنبئہم باہرہم هذا)
 الایۃ ولویث یحمل علی الغالب **حدیث**
 ما النار فی الییس باسرع من العنبۃ **فہسنات**
 العباد ذکرہ فی الاحیاء وقال العراقی لہ اجد لہ صلا
 والییس ففتحتین وبضم فسكون الیابس المراد بہ
 الخطب الیابس **مخزہ حدیث** ما وسعی ارضہ
 ولا سماء ولکن وسعی قلب عبد المؤمن فی الاحیاء وقال
 لہ ارلہ اصلا وقال ابن تیمیہ ہو مذکور فی الاستیعاب
 ولیس لہ اسناد معروف عن النبی علیہ السلام فی الذکر
 وھو کما قال ومعناہ وسع قلبہ لا یمان بی وبعثتہ
 فالقول بالحلول کفر وقال الزرکشی وضعہ اللہ عند
 وقال السیوطی اخرجہ احمد فی الزہد عن وہب بن
 ان اللہ فہم السموات الخزفیل حتی نظر الی العرش
 فقال الخزفیل سبحانک ما اعظم شانک بارئ فقال
 اللہ ان السموات والارض ضعفت عن ان تسبحن
 وسعی قلبہ عبد الموسی الودع اللین اتقوا فیہا
 الی معنی قولہ تعا (انا عرضنا الامانۃ علی السموات
 الارض والجبال فابین ان یحملنہا واشفقن منہا وحملنا
 الانسان **حدیث** مت مسلما ولا یتلوا قال السیوطی
 لا عملہ ہذا اللفظ قلت معناہ صحیحہ لفظولہ تعا
 (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) **حدیث** البجۃ
 باب لہ اذ ذکرہ فی النہایۃ من غیر عز و **حد**
 المحبۃ مکبۃ لہا ہو معنی حد جہک الشیعی یحیی

اسکو زکشی فی ذکر کیا ہے اور سیوطی اس سے چپ ہا میں کہتا ہیں
 یہ آیت جو بخیر علیہ السلام کی حق میں ہے اسکی معارض ہے (اور یہ ہے اسکو
 لو کہیں میں حکم فرما) اور یوسف علیہ السلام کی حق میں ہے (اور اسکو طرف
 سے دیکھ کر ہی تو اسکو اس امر کی خبر ہوگا) اگر یہ ثابت ہوگا تو غالب قبول
 ہوگی **حدیث** نہیں آگ لکڑی میں جلے کر نیوالی غلیب سے جو سوز
 کے نیکیوں میں جلے کر کئی ہے یہ احیاء میں مذکور ہے اور کہا عراقی نے
 اسکا اصل نہیں پایا اور میں نے تحقیق سے پہلے اول سکون ثانی میں اسکا
 لکڑی ہے بلکہ اسکی شکل ہر **حدیث** زمین اور آسمان گنجائش نہیں کہتا
 لیکن ہوس میں آدمی کا دل سے گنجائش کہتا ہے۔ احیاء میں ہے اور عراقی نے
 میں اسکا اصل نہیں دیکھا اور کہا ابن تیمیہ یہ لکڑیوں میں مذکور ہے اور آخر
 سے اسکی کوئی اسناد نہیں ہے اور ذیل میں ہے جیسا اوپر لکھا اور
 معنی اس کے یہ ہیں آدمی کا دل ایمان اور دیر محبت پر ہوتا ہے۔ ورنہ
 قابل حمل کا ہونا کفر ہے۔ اور کہا زکشی فی اسکو ملاحدون وضع
 آیا ہے اور کہا سیوطی احمد زہد میں وہب بن منبہ سے روایت کی
 انہ تعالیٰ نے خزفیل کے لکڑی آسمان کہو لکڑی تاکہ اس نے عرش کے طرف نظر
 کے پر کہا خزفیل نے تو پاک ہو یا ہوشیار تیرا اوپر سے فرمایا اور تم
 نے آسمان اور زمین میری گنجائش سے ضعیف ہیں اور میں متقی آدمی
 کا دل سے کر کو کافی ہوتا ہے انتہی اور سمین س آیت کی طرف اشارہ
 ہے (ہم نے امانت کو آسمان اور زمین کے پیش کیا اور انہوں نے اسکو اچھا
 سے انکار کیا اور اس سے ڈر گئے اور انسان اسکو لہا یا) **حدیث**
 تو سلمان ہو کر اور پرواہ نہ کر۔ کہا سخاوت میں اسکو ان لفظوں سے
 نہیں جانتا۔ میں کہتا ہوں ہم اس کے اس آیت کی بموجب صحیح ہیں
 (اور نہ مروت مگر اس حالت میں کہ تم سلمان ہو) **حدیث** مجرہ روت
 آسمان کا ہے۔ نہا میں ہاں نہ مذکور ہے **حدیث** محبت و اگر
 کرانیوالی ہے یہ اس کی شکل سے نہیں محبت تیری کشتی سے لکڑی اور

حدیث حجة الایاء صلوة فی الایاء قال
 السخاوی کما رفق علیہ بهذا اللفظ **حدیث** الحشر
 مرزوق بیض له السخاوی ولم ینکلم علی طلت لانه کلاما
 اخوانه رفع شأنه اذا کان شاکرا لانعمه لقوله تعالی
 (لئن شکرتم لا زیدنکم) **حدیث** مداد العلماء
 افضل من دماء الشهداء قال الخطیب مع منوع ذکره
 الزرکشی وقال هو من کلام الحسن البصری وروی
 بلفظ وزن حبر العلماء بدم الشهداء فوجه علیهم
 قال السخاوی رواه ابن عبد البر من خدابی الداء
 مرفوعا بلفظ یوم مداد العلماء بدم الشهداء
 وللخطیب فی تاریخہ من خد نافع عن ابن عمر رفع
 حبر العلماء بدم الشهداء فوجه علیهم وفی سندہ
 محمد بن جعفر انهم بالوضع قلت ومعناه صحیح لان
 نفع دم الشہید فاصرو ونفع قلم العالم متعدد
حدیث المرء بسعد لا بابیہ ولا یجد هو من
 خد من بطایہ عملہ لم یسرع به نسبہ ویکن ان
 ویقال ولا یجد ولا بکن وقد ضبط خد لا ینفع ذا
 الجبد منک المجد بفتح الجیم فی روایہ بکسرھا
حدیث المرء علی دین خلیلہ فی نظر عن خیال رواه ابو
 البرمذ وحسنہ وغیرہم من خدابی ہریرہ بہ مرفوعا
 قال الزرکشی فخطأ ابن الجوزی فأوردہ المومنا
حدیث الرضیز لجملة واحدة والبریز لقلیة
 قلیة قال السخاوی رواه الحاکمی فی تاریخہ والخطیب
 المتفق والدلیلی من طریق الحارث بن عبد اللہ الصغیر
 بسندہ عن عائشة بہ مرفوعا وهو باطل فالصغیر

حدیث باپوں کی محبت میٹون میں وصل کرنا ہو گیا سنا ہو میں اس پر
 ان لفظوں واقف نہیں ہوا **حدیث** محمد مرزوق ویابا تاہم سنا
 نے اس کیلئے سفیدی چھوڑی ہے اور اس پر کہ کلام نہیں کہے میں کہتا ہوں یہ
 ہے کہ حبیب و سکریہ باپنی اور اسکا حسد کرتی ہیں تو اسکا شان بلند نہ ہو
 اگر وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرے اگر تم شکر کرو گے تو تمکو زیادہ دینی
حدیث عالم کو روایت کیا ہے شہید کو خون افضل ہے۔ کہا خطیب نے
 مرفوع ہے اسکو زکشی نے ذکر کیا ہے اور کہا کہ کلام حسن ہے مگر اس کا لفظ
 مرفوع روایت ہے عالموں کے ساتھ شہید کو خون کے مقابلے میں گویا پانی کی
 ترجیح پانچ اور کہا تھا ہے اسکو ابن عبد البر فی ابی الدرداء ان لفظوں روایت
 ہے قیامت کی دن عالموں کے ساتھ شہید کو خون کے مقابلے میں زکریا کا
 اور تاریم خطیب میں نضر ابن عمر سے مرفوع ہے کہ تاریم عالموں کی سیانہ
 کے خون کے مقابلے کی گئی اس سے ترجیح پانی اور اسکی سند میں محمد
 بن جعفر ہے جسکو وضع کی نعمت لگا دی گئی ہے میں کہتا ہوں اسکو
 میں اسکو شہید کو خون کا نفع کم ہے اور عالم کی قلم کا نفع متعدد ہے
حدیث آدمی اپنے کلمہ میں اس حدیث کی معنی میں جس شخص کے
 اوس دو میں نسب و سکریہ کے ساتھ علیک نہیں کرتی اور ممکن ہے کہ اس
 اس طرح معنی کے جائیں اپنی کوشش اور سختی سے اور یہ ضبط کی گئی ہے
 نہیں کہ یہ صاحب کوشش کو عذاب تیرے کوشش اور جہد ہے مرفوع ہے
حدیث آدمی اپنے دوست کے دین ہے پس اس کو کہہ دو کہ اگر
 اسکو ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ فی ابی ہریرہ سے مرفوع روایت کیا ہے ورنہ
 نے اسکو حسن کہا ہے کہ زکشی نے ابن جوزی خط کیا ہے کہ اسکو مرفوعا
 میں درج کیا ہے **حدیث** مرض یک دفعہ نازل ہوتا ہے اور صحت
 بہشت نازل ہوتی ہے کہا سنا ہے اسکو مالک فی تابعین میں وخطیب شتر
 میں اور دلیلی کے طریق حارث بن عبد اللہ صفانی سے عائشہ
 مرفوع روایت کیا ہے اور باطل ہے اس لئے کہ صفانی

مداد العلماء افضل من دماء الشهداء
 ۱۱۹

انهم بالضع وقد قال الخطيب عقبه يراعه له انه
 اخطأ فيه خطاء فظيعا وافي امر اشنع ولا ثبت عن
 النبي عليه السلام بوجه من الوجوه ولا عن احد الصحابة
 واما هو فقول عروة بن الزبير وقال السيوطي رواه الله
 الحاكم في التاريخ من طريق عبد الله بن الحارث عن
 مرفوعا انتهى وكلامه يفيد انه غير موضوع كما لا يخفى
 حديث الرضيع اينه تبسم وصياحه تكبير ونفس
 صدقة وفومه عبادة ونقله من جنب الى جنب جهاد في
 الله قاله الصقلاني انه ليس بثابت **حديث** مسلم الرقية
 امان من الغل قال النووي في شرح المذهب موضوع
 قلت لكن رواه ابو عبيد القاسم عن القاسم بن عبد
 الرحمن عن مؤمن بن طلحة قال من سمع قفاه مع ربه
 وقي من الغل والحديث موقوف الا انه في الحكيم
 لان مثله لا يقال بالرواية في تقوية ما ذكره وهو عامر مسند
 نفر دوس من رخت ابن عمر لكن يسند ضعيف
 يعبر في فضائل الاعمال اتفاقا ولذا قالوا اعتنا ان
 الرقية مستحبة سنة **حديث** مسلم العينين
 بياطن اعلى السبابتين بعد تقبيلهما عند ماع
 قول المؤذن اشهد ان محمدا رسولا لله مع قول اشهد
 ان محمدا عبده ورسوله رضى بالله ربا وبالاسلام
 ديننا ومحمد عليه السلام نبيا ذكره الله في الفردوس
 من حديث ابى بكر الصديق ان النبي عليه السلام قال من
 فعل ذلك فقد حلت عليه شفاعة قالوا السخا
 بصم واورده الشيخ احمد الزاهد في كتابه موجبات الرقية
 يسند في مجاهيل مع انقطاع عن الخضر عليه السلام

وضع في نهجهم واوركا خطيبا اوكه حنين بعد لاني اس مديت ك
 ك اوكه بوي تحت خطاكي واوركا ام كيا بوي مديت انحضرت كسي
 سے ثابت نہیں ہو اور نہ کسی صحابی سے یہ قول عروہ بن زبیر سے
 اور کہا سیوطی دیلی اور حاکم فی تاریخ میں عبد اللہ بن حارث کے
 عائشہ سے مرفوع روایت کی ہے اسے اور کلام اوس کے اس پر
 کا فائدہ دیتی ہے کہ یہ موضوع نہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے
 حدیث مرصع کے نام پر اوس کی تفسیر ہے۔ چنانا اوس کا کبیر ہے اور
 سانس اوس کا صدقہ ہے اور سونا اوس کا عبارت ہے اور اوس کا ایک پلو
 دوسرے پلو پر ناچار ہے۔ کہا عسقلانی فی یتاب نہیں ہے حدیث
 گردن کا مسہ طوق و اماں کے نام پر اوس کی شرح مہذب میں یہ موضوع ہے
 میں کہتا ہوں لیکن اسکو ابو نعید القاسم بن محمد بن عبد الرحمن سے
 اوس کے نمونے بن علی بن روایت کیا ہے کہ اوس کے جو شخص اپنے گود
 کو ساتھ کر کے مس کرے گا طوق سے نگاہ نہ کیا جائے گا اور یہ حدیث موقوف ہے
 لیکن حکم مرفوع میں ہے اسلئے اس طرح قیاس نہیں کیا جاتا اور یہ
 مرفوع جو سند فردوس میں ابن عمر سے نہایت ضعیف مرفوع اوس کی تقریر
 کرتی ہے اور شد ضعیف فضائل اعمال میں بالاتفاق مہمل ہے اسلئے
 ہمارے ناموسوں کے نام پر گردن کا مسہ مستحب یا مستحب حدیث دونوں
 انکے ہر کسے کرنا دو سو بار کی پوچھو بعد پھر ان دونوں کو سنت پھر قول
 مؤذن کے میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد رسول اللہ میں مجاہد قول کے
 میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد عبده ورسوله اور اسکا ہر ایک کلمہ میں رضی اللہ
 عنہ رب ہونی سے اور اسلام دین ہونے سے اور محمد علیہ السلام نبی ہونی سے
 اسکو دینی فردوس میں ابی کریم صریح سے روایت ہے کہ انحضرت نے فرمایا
 ہے جس نے یہ کہا اوس کی لئے میری شفاعت حلال ہو گئی کہا بخادمی پھر
 نہیں ہے اور اسکو شیخ احمد الزاهد کتاب موجبات الرقية میں سند
 مہمل منقطع سے خضر علیہ السلام سے روایت کی ہے

وکل ما یروى فی هذا فلا یصح رفعہ البتہ قلت اذا
ثبت رفعہ علی الصدیق فیکفی العمل برفعہ علی السلف
علیکم بنی وستہ الخلفاء الراشدین وقیل لا یغنی
لانیہ وغیراہ لا یحقق علی ذوی النہی حدیث
المصاب مغایرہ الارواق ترجمہ السخاوی ولم یتکلم علیہ
وہو یحفل فی المعنی احتملین احدہما ان یجودہ فیصیبتہ
بہو منہ خبرائہ کما یشیر الیہ فی حدیث اللہم اجری فی مصیبتی
اخلف لی خدامہا واثانہا ما اشتهر من قولہم مصائب
عند قوم فوائد ومن اللطائف مؤلفہم عن العرب
تحد مصارعة علیہ السلام ابا جہل الاصل کما
ذکرہ الحلبي فی حاشیۃ الشفاء **حدیث** معتبر
الارضین ترا با وجمہا اکرم العجم انسابا قال القسطلانی
یذکر معناه عن عرب بن العاص ولا تعرفہم فوجا
ولعل المراد بجمہا الیہود والنصارا فانہم من نسب
یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم الخلیل علیہم السلام
تحد مصر کما نزلہ اللہ فی ارضہ ما طلبہ اعداؤہ
اهلکہ اللہ وکنا نزلہ السہم بالکسر جمعہ من جہل لا یتنبأ
او بالعکس علی ما فی القاموس قال السخاوی کما انزلہ
یہذا اللفظ وورد بمعناه احادیث لا یصح منها شیء
لکن فی صحیح مسلم عن ابی ذر مرعاً انکم ستفتقون
اوصنا یدکر فیہا القیاط فاستوصوا باہلہا اخیران
لہم ذمۃ ورحما قال الزہری رحمہما باعتبارہما جروا الذم
باعتبارہما جروا الذم
اداد بالذمۃ العہد الذی دخلوا بہ فی الاسلام ایام عمر
فان مصر فتحت سلمی اوفی هذا الحدیث من اعلام

اور جو اس باب میں مروی ہو وہ مردود نہیں ہے میں کہتا ہوں
ابو بکر صدیق تک اسکی سند ثابت ہوگئی تو عمل کے لئے اتنا ہے
کفایت کرتا ہے اسلئے کہ آنحضرتؐ فرمایا ہے لازم پکڑو میری سنت اور سنت
خلفیوںؓ ایسے الونکی اور بعضی کہہ رہے کہ یہ مردود نہ منع کرے اور عزالت
صاحبان ونامی پر پیش نہیں **حدیث** مصیبتیں نزع کی کہ کھینچا
ہیں۔ بخاری میں ہے یا ہر اوستی اس پر کہ کلام نہیں کہ میں کہتا ہوں اسلئے
مردود ہے بلکہ میں ایک کہ اللہ تعالیٰ اسکو بعد مصیبت کی بہتر نرس بدلتا
کرتا ہے جیسا کہ یہ حدیث اسکی طرف اشارہ کرتی ہے یا صدیقؓ میری مصیبت
اجرو اور بہتر اوسے میرا علینہ کرو اور دیکھو میں ایک قوم کی مصیبتیں
کے فوائد ہیں اور لطیفہ ہے کہ ہر قوم کو کونسا عرس **تحد** آنحضرتؐ کا انزل
کو چھلانگ دینا کہ اصل نہیں جیسا کہ حلبي نے حاشیہ شفاء میں فرمایا کہ **تحد**
مصر کے زمین پاکتر زمینوں سے ہے اسکی عجم نسب میں ان عجموں پر بھیج میں کہا
عقلانی اسکی مع عمر بن العاص کے ذکر کئے گئے ہیں اور میں اسکو فرما
نہیں جانتا انتہے شاید یہ عجم سے یہوں نصاریٰ کے کیونکہ یہ عقوبت
اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کی نسب میں **حدیث** مصر
زمین میں ان کا تیرے جس نے اسکا ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے اسکو ہلاک کیا
ہے۔ کہا عماری نے میں نے یہ حدیث ان الفاظ سے نہیں دیکھے اور
اسکے معنی میں بہت حدیثیں وارد ہوئیں ان سی کوئی صحیح نہیں ہے
لیکن صحیح مسلم میں ابی ذر سی مرفوع روایت ہے کہ تم ایک
زمین فتح کرو گی جس میں قیرا کا ذکر کیا جاتا ہے اسکے اہل کو نیکی کے
وصیت کرو اسلئے کہ انکی لئے ذمہ ہے اور رحم کہا زہری نے رحم
باعتبار ہاجر علیہا السلام کی اور ذمہ باعتبار ابراہیم بن محمد علیہ
السلام کے۔ کہا عقلانی نے مرفوع ذمہ سی ہد ہے جسکی
سبب اسلام میں حضرت عمرؓ کے وقت دمحل پہنچے اسلئے
کہ مصر صلح سے فتح کیا گیا تھا اور اس حدیث میں +

البطنۃ اصل الداء والحیمة اصل الداء وعودوا کل
جسد بما اعتاد قال العراقی لم اجد لها اصلا وكذا
تخذ المدة حوض البدن والعروق اليها واردة
التخذ قال الدارقطني لا يعرف هذا من كلام النبی علیہ
السلام وانما هو كلام عبد الملک بن سیدہ بن الجعد
وقال الزركشي في الحديث الاول اصل له وانما هو
كلام بعض الاطباء وقال السيوطي اخرج ابن ابی الدنيا
في كتاب الصمت عن مذهب بن منبه قال اجتمع
الاطباء على ان رأس الطب الحیمة واجتمعت الحكمة
على ان رأس الحكمة الصمت واخرج المجلد من
عائشة مرفوعا الا انام دواء المعدة بيت عود
بدننا اعتاد انقی والازم بفقه فكون الحیمة
تخذ معلم الصبیا اذ المرید له بینهم كتب في القیم
مع الطلعة من قول مكحول وهو سيد التابعین من
اهل الشام **حديث** الغتاب المستمع شريك
في الاثم ذكره في الاحیاء ولم يخرج العراقی فلا يعرف
له اصل في مصنفه الا انه صحيح فمعناه اذا كان المستمع
سمع بسمع رضاء ففي الطب راقی عن ابن عمر مرفوعا
عن الغيبة وعن الاستماع في الغيبة وفي التنزيل
(ولا تسمع بسمعهم بعضا) الآية وقد ورد عن
عنه اخوه المسلم فلم يصره اذ له الله تعالى في الدنيا
لاخرة ورواه ابن ابی الدنيا في ذم الغيبة عن ابن
تحل المقل ترجمه السجادة لم يتكلم عليه قال
ابن الربيع ولم اعرف معناه قلت وقد ذكر في المقام
له معان منها البطء والنقص في الماء وغيرها

بيت جرد بهار يون کی ہے اور پر سبز چڑھ دو ان کی ہے اور
رو و سبز گوجست وہ عادت پر دینا ہے کہ عراقی فی مینے اسکا اصل
نہیں پایا اور سبطر اس حدیث کا مدد بن کا حوض ہے اور کثر
اوسکی طرف وارد ہوتی ہیں الم کہا دارقطني نے یہ آنحضرت سی
نہیں ہے لیکن یہ کلام عبد الملک بن سیدہ بن الجعد کی ہے
کہا زکشی فی اول حدیث میں اسکا کچھ اصل نہیں ہاں بعض
طبیعیوں کا کلام ہی اور کہا سیوطی فی ابن ابی الدنيا کتاب الصمت
میں وہ سید بن منبه سے لایا ہے کہ طبیعیوں اس امر پر اتفاق
کیا ہے کہ سردار طب پر سبز ہے میں کہتا ہوں کلام فی ہست
پر اتفاق کیا ہے سردار حکمت کا غار شمس ہی اور غلا دنی ہوا شمس
سے مرفوع روایت کی ہی پر سبز دوا ہی ہو مدد گھر پر سبز چارون
کا اور بدن کو اس سے عادت ڈالو جس سے اوس سے عادت بگڑے
ہے حدیث راگون کا معلم حیا و نہیں عدل نہ کری توفیق
کے دن ظالموں کے ساتھ لکھا جائیگا یہ مکحول کا قول ہے جو اہل شام
کے تابعین نہیں ہوا ہی حدیث غیب کرنا لا و سنو والا نہ
میں دو شریک ہیں احیاء میں مذکور ہے عراقی یہ کہ نہیں لایا
اسکی بنا ثابت نہیں لیکن یہ معنی میں معجم ہی جب سنو والی نے
رضاء ہی سنی ہو بطرانی میں ابن عمر سے مرفوع روایت کیا گیا
غیبت اور سننے غیبت سے اور قرآن میں ہے (اور غیبت کری
بعض تمہارا بعض کے) اور ابن ابی الدنيا فی ذم غیبت میں نے
سے روایت کی ہے کہ جس شخص کے پاس یہاں مسلمان کی غیبت کی
جائی اوسکی مذکر کری حالانکہ وہ اسکی مدد کی طاقت رکھتا ہو تو مدد
اوسکر دینا اور آخرت میں فی سئل کریگا **حديث** المقل سخاوی ترجمہ
لایا ہی اور سبطر کلام کی کہا اس نسخے میں منے کی نہیں میں ہوا
قامر میں اسکی بہت معنی مذکور ہیں تبصرہ فو پانی میں غوطہ لگانا وغیرہ

قال والناسب هنا انه بالضم الكند الذي
يتلخن به اليهود والظاهر ان المناسبت في هذا المقام
هو مقل الذ باب في الطعام وهو عسقه وقد تقدم
عن المغرب ان حذا اذ وقع الذ باب آتاه احدكم
فامقلوه صحيح مرفوع واما فامقلوه فمقلوه فصنع
وموضوع **حديث** القام بمكة سعادة العز
منها شفاؤ لا اصل له في المرفوع واذا ذكره المحققين
في رسالتهم **حديث** ملعون من اذ لم يشتر
قال البخاري ولا اعلمه في المرفوع قلت لكرتيت البخاري
عن النخس وهو ان يزيد في سوم شئ ولم يرد شراره
حديث من اتى ببلية فليختر اسهلها هو
قوله عائشة ما خير رسول الله عليه السلام بين امر
الاختار ايسرهما لم يكن **اما حديث** من
عليه رعون سنة ولم يغلب خير شره فليختر
النار اخرجه الا زري بسند الى ابن عباس به
مرفوعا واثار الى الخطيب قال عجب من المؤلف تقوى
وعلامه الوضع لا يهتد عليه قلت ان كان العلامة
عليه اسناده فسلم والا فليس في معانيه اعلی بطلان
صباه وفي بعض اللفاظ العامة فالنوت خير لم
ويؤيد **حديث** من لم ير عودا الشيب يستحي من الغيب
لم يخش الله في الغيب فليس له فيه حاجة ذكره
الديلمي بلا سند عن جابر مرفوعا وما احسن قول
ابي يزيد لما رأى في وجهه في المرأة ظهر الشيب لم يكن
العييب ما ادر ما في الغيب **حديث** من اراد ان
الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في

الکھا اور مناسب سمجھئے خود بخود ہی کی مین جس سے ہو دھو یا
لیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ مناسب سمجھ لیں کہ طعام میں ڈبونا ہے
اور مغرب ہی صحیحی گزر چکا ہو کہ یہ حدیث (جب کہ کسی کے بدن
میں گرمی ہو تو اسکو ڈبولا) صحیح مرفوع ہی لیکن یہ لفظ ڈبولا کہہ کر
نکالو) موضوع میں حدیث کو مین نہیں سعادت ہی اور
نکلتا اوس کے بد بخئی ہے اسکا مرفوع ہونا ثابت نہیں لیکن
حسن بصری نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے **حديث** ملعون
ہے وہ شخص جس نے زیادہ کیا اور نہ خرید کیا سخاوت میں اسکا
مرفوع ہونا نہیں جانتا مین کہتا ہوں لیکن مجھے بخشش سے ثابت
ہے بخشش کہتے مین کسی شئی کا ہوا ڈبونا اور ارادہ خریدنے کا
حديث جو شخص دو مصیبتوں میں گرفتار ہو تو وہ اس کو اختیار
کرے یہ عائشہ کے قول کے معنی میں جب رسول اللہ مدد و اثر کا اختیار
جاتی تو آپ اس کو اختیار کرتی اگر اوس میں گناہ نہ ہو **حديث** حکمی
یا لیس تکس عمر بنو عمر اور اسکی خیر شریعتی ہے جو تو پاس لگا لگا
لے سامان تیار کرے اسکو از کسی سند مرفوع ہی ابن عباس سے روایت
کیا ہے اور خطیب اسکی طرف اشارت ہے اور کہا مؤلف ہی اسکی تقریر
تعبیر کیا ہے حالانکہ علامت کی بی نظیر ہے مین کہتا ہوں اگر علامت
اسناد پر تو مسلم ہے ورنہ اسکو معنی میں کوئی ایسی نہیں جانتی اور
بطلان پر کالات کرے اور بعض الفاظ میں بہر وقت اسکو لکھتے ہیں
اور یہ **حديث** اسکی تقویت کرتی ہے جو شخص قوت بڑیابی کی حاجت
نہ کرے اور عیب حیاء نہ کرے اور غیب میں اللہ تعالیٰ سے خوف نہ کرے
اللہ کو اسکی حاجت نہیں یہ دلیلی نے بلا سند جابر سے مرفوع روایت
ذکر کی ہے اور قول ابی زید کا کیا اچھا ہے جس اپنے منہ کو امیر میں
کہا بڑا یا ظاہر ہو اور عیب نہیں کیا اور مین جانتا کہ غیب کیا ہے **حديث**
جو شخص دیکھ کر کہہ لے کہ اللہ تعالیٰ اسکو علم سے لایا ہے تو وہ جابر کو یاد کرے

الدینا لم یوجد له اصل کافی المختصر ومعناه
 صحیح مستفاد من قوله علیه السلام من علم
 ورثة الله علم العلم يعلم الله اعلم **حدیث**
 من احب حبیثیه او کریمیه وفي رواية من اكرم
 حبیثیه فلا یکتبن بعد العصر الاصل فی الروا
 قال السخاوی وعل المعنی بعد خروج العصر من غیر
 ان یكون سراج عنده وقد اوصی الامام احمد
 امین ان لا یظن بعد العصر الى کتاب خروج الخلیف
 قلت وهو من کلام الطیب قال الشافعی الوری
 اغاها کل من دية عينیه انفعه فی معناه الخیاط
 ارباب الصانع **حدیث** من احبک لشیئ
 ملک عندا نقصانه لیس یجدیت واغوا جده
 منقوشا علی خاتم بعض الحکماء وقد یقتبس ایضا
 من کلام العلماء حیث قالوا یحب ان یعبده الله
 لذاته لا لجنه وناره حتی قال الفخر الرازی من یحب
 انه لولم یخلق جنه ولا نار لم یکن یعبده الله فهو کافر
 بالله ولعل وجه ذلك اطلاق قوله تعالى (وما خلقت
 الجن والانس الا لیسعبدن) وقوله سبحانه (ولیبا
 فاعبدون) وهذا الاینافی قوله عز وجل (لا یعب
 دهم خوفا وطمعا سواء نقول المعنی خوفا من
 وطمعا فی رحمة او خوفا من ناره وطمعا فی جنه
 فان الثاني من باب الترہیب الترہیب فی عبادته
 کما یترتب العبد فی جده متمسکاً ویرهبه کذا الو
 فی حق والد **حدیث** من اذاعا ما یغیر حق اذله
 الله یوم القیة علی رؤس الخلائق من منجاة

اکا اصل نہیں پایا گیا جیسا کہ مختصر میں ہے اور معنی اسکی صحیح ہے
 اس حدیث سے استفادہ میں جو شخص عمل کرے اسکی ساتھ جو جانتا ہے
 تو اسکو اللہ تعالیٰ اس علم کا وارث کرے گا جو نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ
 بہتر جانے والا ہے حدیث جو شخص اپنے انگوٹوں کو دوست کہتا ہے
 اور ایک وایت میں جو شخص اپنے انگوٹوں کا اکرام کرتا ہے تو چاہے کہ
 عصر بعد نہ لکھے اسکا موقع ہر ثابت نہیں کہا تھا جو شاید معنی اس
 یہ میں بعد خروج عصر کے آج کے اور امام احمد بنی بعض اصحاب کو
 وصیت ہے کہ بعد عصر کتاب کی طرف نظر نہ کیا ورنہ خطیبے روتا
 کی ہر میں کہتا ہوں یہ کلام طیب ہے جیسا کہ امام شافعی نے کہا ہے
 لکھنی و الا بنی انگوٹوں کی دیت کہا تاہم انتہی اور درزی اور باقی ربا
 صنایع اسی معنی میں ہیں حدیث جو شخص تجھے کسی شے کیلئے دوست
 کرے وقت تمام ہو اوشے کی تجھے دلگیر ہوگا یہ حدیث نہیں لیکن معنی
 اسکی بعض حکماء نے لکھنی پر لکھنی کو یا ہر میں اور بعض عالموں کے کلام سے
 بھی اسکا اقتباس ہو سکتا ہے کہ کہا اور ہونے و جب کہ تھمیر کہ تو اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کرے اور اسکو کسی ذات کی نحو دوست کہو نہ جنت و راگ کے
 لئے حق کفر راجح ہے کہا ہے جو شخص اس بات کا تصور کرے کہ اگر اللہ تعالیٰ جنت
 آگ کو نہ پیدا کرتا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی جاتی تو وہ اللہ سے کافر ہے شاید اسکی
 وجہ اس آیت کے مطلق ہونا ہے (اور نہیں پیدا کیا میں جن جن اور تو بنو کرنا کہ
 کریں) اور یہ قول صدق کا بھی دلائل کرتا ہے (اور میری عبادت کر) اور
 اس آیت کے معنی میں ہے (پھر میں نے نبی کو خوف و طمع سے) خواہ اسکی
 اس طرح معنی کہ میں خوف و اسکی غصت اور طمع اسکی رحمت کا یا یہ خوف
 اسکی آگ کا اور طمع اسکی رحمت کا اسلئے کہ دوسرے آیت بات میں ہے
 ترہیب ہے جیسا کہ غلام انجو کی خدمت میں خبت کرتا ہے اور خوف کرتا ہے اور
 سے بیابا کے حقین حدیث جو شخص عالم کی ناحق ذات
 کرے اللہ تعالیٰ اسکو قیامت کی دن تمام خلقت کی ویر ذلیل کرے گا

من کل مع مغفور عفر له قال العسقلانی ہو کذب
موضوع لا اصل له فصحیح ولا حسن ولا ضعیف کذا
قال غیره لیسل اسناد عند اهل العلم ولین معناه
صحیحاً علی الاطلاق فقد یاکمع المسلمین الکفا
والمناقون ذکره السخاوی ولا یخفی ان الکفا
من اهل المغفرة ولا یبعد ان ذاکل مؤمن مع صلا
بنیة البرکة والمحبة لله تعالیٰ یناله المغفرة والرحمة
حدیث من استرضی فلم یرض فهو شیطان
لیس بحدیث واما یرو عن الشافعی زیادة ومن
فلم یغضب فهو حار **حدیث** من اتکل یوم
عاشوراء بالامتن لم یرمد عینه ابدا رواه الحاکم
وغیره عن ابن عباس مرفوعاً وقال الحاکم انه منکر
وقال السخاوی بل هو موضوع اورده بن الجوزی فی
الموضوعات قال الحاکم ولا یمکن الیوم عاشوراء کما
عن النبی علیه السلام فیرویه ویدعی ائمة عما
قتله الحسین رضی الله عنه قلت قد ذکر الحافظ
جلال الدین السیوطی فی جامعہ الصغیر بلفظ من اتکل
بالامتن یوم عاشوراء لم یرمد عینه ابدا رواه البیهقی
عن ابن عباس وقد التزم ان لا یدکر فی کتابه هذا
حدیثاً موضوعاً فالحدیث غیر موضوع عندنا
الامر انه ضعیف **حدیث** من اتهم صاب
بدعة ملأ الله قلبه امناً وایماناً موضوع **حدیث**
من اتهم یت له هدیة وعنده قوم فهم شرکاء
فیها اورده بن الجوزی فی الموضوعات فاخطأ فقد
اورده عبد الله ابن حمید من حدیث ابن عباس

جو شخص غشی ہو کسی ساتھ کہا ہو وہ بھی بخشنا جائے کہ اس کا
فی یہ کذب ہے موضوع ہے یہ صحیح ہے نہ حسن ہے نہ ضعیف ہے اور ایسا اگر
اور قن کہا ہو کہ اہل علم کی نزدیک کر سکتے ہیں اور نہ طلاق
اسکے صحیح ہیں اس لئے کہ مسلمانوں کے ساتھ کافروں کا تعلق کہانی میں ہے
سخاوی ذکر کیا ہے اور پوشیدہ نہیں کہ کفار کو بخشش نہیں ہو
اور بعد نہیں ہے کہ جب مومن کے نیچے کے ساتھ نیت برکت سے اور
تک کی محبت سے کہا نا کہا ہو تو اسکو بخشش اور رحمت پہنچ جاوے
حدیث جو شخص راہی کیا جاوے اور ارضی ہو وہ شیطان ہے یہ حدیث
نہیں اور شافعی سے کچھ زیادتی ہے کہ اسکو جو شخص طلب کیا
ایا وہ غصہ ہوا وہ گدا ہے **حدیث** جس شخص نے عاشورہ کی دن
سر لگایا اسکی آنکھیں کبھی بیمار نہیں ہوتیں یہ حاکم وغیرہ نے
ابن عباس سے مرفوع روایت کی ہے اور کہا حاکم فی منکر ہے اور کہا
سخاوی موضوع ہے اسکو ابن جوزی موضوعات میں لایا ہے اور کہا حاکم
نے عاشورہ کی دن سر لگانے میں آنکھ کے کوڑے مار دی نہیں اور یہ
ہے قاتلان امام حسین اسکو یہ کیا ہے میں کہتا ہوں حافظ جلال الدین
سیوطی جامع صغیر میں اس طرح روایت کی ہے جس شخص
عاشورہ کی دن سر لگایا اسکی آنکھیں کبھی بیمار نہیں
ہوگی یہ بیہقی نے ابن عباس سے روایت کی ہے حالانکہ اکثر
الترمذی نے کہا ہے کہ اپنی کتاب میں موضوع حدیث زبان کر دیں
یہ اسکی نزدیک موضوع نہیں ہے غایۃ الامر یہ کہ ضعیف ہے
حدیث جو شخص صاحب عت کو ڈانٹے اللہ تعالیٰ اسکی دلوں
اسن دریاں پکڑتا ہے موضوع ہے حدیث جس شخص
پاس کچھ بریہا جائے اور اسکی پاس قوم ہو پس وہ اس میں
ہیں۔ ابن جوزی اسکو موضوعات میں لایا ہے اور خطا
کیا اس لئے کہ اسکو عبد اللہ بن حمید نے ابن عباس

وغیرہ من حدث عائشہ رہ مرفوعاً وقال العقیل
 انه لا یصح فی هذا الباب عن النبی علیہ السلام شی
 وکن اقال البخاری عقب احدہ له تعلیقاً فقال ویذکر
 عن ابن عباس ان جلساءہ شروکاً وہ ولہم قال العقیل
 الموقوف اصح ذکرہ السخاوی وقال الزرکشی من احدث
 له بعدہ فی جلساءہ شروکاً وہ فیہار واه الطبرانی
 حد حسن بن علی **حدیث** من بان عیدہ
 وجبت الصدقة علیہ قال السخاوی اصل **الحد**
 من بلغہ عن اللہ عز وجل شی فیہ فضیلۃ فکان
 بہ ایماناً بہ ورجاء ثوابہ اعطاه اللہ ذلک وان
 یکن كذلك قد سبق علی العسقلانی فی الکلام
 علی لو حسن حکمک ظنہ بحججہ لفعہ اللہ بہ فقالہ
 لا اصل لہ ونحوہ من بلغہ شی الحد والحق انہما
 فرقا فی تلویح المعنی وصحیح المبنی فان الحد الثانی
 رواہ ابو الشیخ فی مکارم الاخلاق عن جابر
 وفی سندہ بشیر بن عبید وھو متروک والطریق
 لا یخلو من متروک ومن لا یصح كما ذکرہ السخاوی
 ان غایۃ الامر فیہ انہ ضعیف ویقولہ رواہ ابن
 البر من حدث انس كما ذکرہ الزرکشی وکن اذکرہ العز
 جماعۃ فی منسک الکبیر ولا انہ یسند لہ یعزالی
 احد یؤید انہ ذکر السیوطی فی جامع الصغیر قالہ
 الطبرانی لا وسط عن انس بلفظ من بلغہ عن اللہ
 فضیلۃ قالہ فی منسک بہا لم یصلہا فی الجملة لہ اصل
 لکن استعمل بانہ ان حمل ما بلغہ علی الحدیث الضعیف
 ینافی قولہ ایماناً بہ لانہ اعتقد الثبوت امتثالاً

اور عائشہ سے روایت ہے اور کہا عقیل نے اسباب میں اس حدیث
 کوئی روایت صحیح نہیں ہے اور ایسا ہی بخاری بعد لانی اس حدیث
 کے کہا ہے اور کہا ابن عباس سے ذکر کیا گیا ہے کہ ہمیشہ ان کے ہمین شریک
 میں اور صحیح نہیں اور بخاری عقیل نے ذکر کیا ہے کہ اس کا موقوف
 صحیح ہے اور کہا زرکشی نے جب کو یہ بھیجا جائے تو ہمیشہ ان کے ہمین
 میں شریک ہیں اسکو طبرانی نے حسن بن علی سے روایت کی ہے
حدیث جبکہ عذر ظاہر ہوگا تو اس پر صدمہ ڈکنا واجب ہے۔ کہا
 سخاوی اسکا کچھ اصل نہیں ہے **حدیث** جبکہ اللہ تعالیٰ سے کوئی
 شے ملی جہین فضیلت ہو اور اسکو ایمان اور ثواب کے لیے کمالی
 تو اسکو اللہ تعالیٰ سے شے دیتا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ سے
 کلام اس پر اس حدیث کی پہلی گزرجی ہے اگر کوئی تمسے بنا اعتقاد
 سے درست کرے تو اللہ تعالیٰ اسکو اسمین نفع دیتا ہے یہ کہا اسکا
 کچھ اصل نہیں ہے اور ایسا ہی کا بھی کچھ اصل نہیں جبکہ اللہ تعالیٰ سے
 شے ملے اور حق یہ ہو کہ ان دونوں حدیثوں کا اور معزین فرق ہے
 کہ دوم حدیث ابو الشیخ نے مکارم الاخلاق میں جابر سے روایت
 کیا ہے اور اسکی سند میں بشیر بن عبید ہے اور وہ متروک ہے اور اسکا
 بہت طرق میں کوئی طریقہ غالی متروک اور مجہول ہے نہیں ہے
 جیسا کہ سخاوی نے ذکر کیا ہے غایۃ الامر یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے اور یہ حدیث
 ابن عبد البر نے انس سے روایت کی ہے اسکی تقویت کرتی ہے جیسا کہ زر
 نے ذکر کیا ہے اور ایسا ہی العزیز جماعت منسک کے میں نے ذکر کیا ہے کہ اسکا
 فی اسکو متروک نہیں کیا اور نہ کسی طریق میں بیا اور وہ حدیث
 جامع صغیر میں اسکی تائید کرتی ہے اور کہا طبرانی نے فی وسط میں
 انس ان لفظوں سے روایت کی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ سے کوئی فضیلت
 پہنچی اور اسمین صدمہ ڈکنا تو یہ اسکو نہ یا اسکا حاصل اسکا کچھ اصل
 لیکن اسمین اس طرح سے ایک شے اگر لفظ مانع کو صدمہ ضعیف ہے بلکہ اس

لقلوله ایمانی فرض کون التحد الذی بلغه ضعیفا
 لان الضعیف لا یطلق الاحتیاط لم یکن المضمون ثابتا
 وان حمل علی الصحیح نافیہ قوله وان لم یکن الامر كذلك
 فرض کون ذلك الامر لیس كذلك ینافی الصحة المستلز
 لکون ذلك والجواب بان اختار الاول ونقول اعتقاد
 الثبوت لا یتوقف علی السند الجواز ان یكون من
 آخره اذا کان عاما درجہ محمودة فالثبوت حیث
 من حیث هذا الادراج لا غیر واختار الثاني فحمل
 علی ما صرح سند ظنا فی ظاهره فذا یمکن التصدیق
 بقبول من هذه الحیثیة ویحتمل ان غیر صحیح باطنا
 کتبه ذلك الثواب الذی بلغه مع کون الحدیث
 واقع لکون بعض وثاقه الظاهر العدالة مع بقیة
 الشروط وباطنا كذلك والمحققون علی الصحة
 لضعف الضعف فافهم من حیث الظاهر فقط مع
 احتمال کون الصحیح موضوعا وعکس کذا افاده
 الشیخ ابن حجر المکی فی حمله هذا التحد الا ان جعل
 مرجع الصحیح قوا فاخذ به ای بالفضیلة یعنی الفضل
 والظاهر انه راجع الی شئ فیہ فضیلة ومعنی اخذ
 ای عوذه قوله او فعلاته قوله ایمانا به ای ایمانا بالله
 ایقانا برحمته وثوابه لان المعنی ایمانا بذلک التحد
 کما حمله الشیخ فاحتاج الی تحمل فی الجواب الله اعلم
 بالصواب **حدیث** من بشرنی بخیر صفر
 بشرته بالجنة لا اصل له **حدیث** من بورك
 له فی شئ فلیکرمه قال ابن تیمیة هو من کلام بعض
 قلت هو استواء واح منه فاخرجه ابن ماجة من

یا وجود ضعیف کچھ حدیث کی تسلیم کر لیا ہو اسلئے ضعیف نہیں
 ہوتا مگر اس پر کچھ مضمون ثابت ہو اگر کچھ صحیح ہو مل کیا جائیگا تو قریب
 اسکو سنائی ہوگا (اگر اس طرح نہ ہو) اسلئے اسکو ضعیف ہونا صحیح ہے
 ہے جواب یہ کہ ہم پہلو پر شق اختیار کرتی ہیں اور کہتے ہیں کہ مقتدا شریعت
 کا سہارہ ہوتو نہیں ہے شاید کسی اور وجہ پر ثابت ہو گیا کہ وہ عام
 ہو اور عموما میں اسکو درست کر لی پس ثبوت اسکا اس وقت قائم
 داخل کر نیسے ہوگا نہ کسی اور وجہ پر یا دوسرے شق کو اختیار کر کے
 اور کہو اس سند پر حمل کرتی ہیں جو ظاہر میں صحیح ہو پس کاتب
 اس ضعیف ہی ہو سکتا ہو اور احتمال ہے کہ باطن میں صحیح نہ ہو پس
 اس وقت اسلئے یہ ثواب لکھا جائیگا جو اسکو ظاہر یا دوسرے شق
 واقع میں ضعیف ہو اسلئے کہ راوی کے ظاہر میں عدالت وغیرہ
 صفات سے متصف ہیں اور باطن میں ایسا نہیں ہیں اور محققین
 کا یہ مذہب ہے کہ صحت اور حسن اور ضعف من حیث الظاہر ہے اور
 احتمال ہے کہ صحیح موضوع ہو اور موضوع صحیح ہو ایسا ہی شیخ ابن
 کئی فی اس حدیث کی معنی میں لکھا ہے عرفا خذہ کی منیہ کا مرجع
 فضیلت کو بنایا اور ظاہر ہے کہ راجع شریعتی فضیلت کی طرف
 معنی اخذہ کی یہ ہیں کہ عمل کی سستی خواہ قول ہو یا فعل اور
 ایمانا بہ کی ایمان لانا ساقیہ اسکا اور ثواب کے امید کا یقین کرنا
 ہے نیز کہ ایمان ساتھ اس حدیث کی جسطرح شیخ فی لکھا ہے
 اس کے جواب کی طرف تکلیف ہو محتاج ہو ہو و اما حمل
 بالصواب **حدیث** جو شخص مجھے خارجوں کے ٹکٹے کے
 بشارت دی میں اسکو جنت کی بشارت دیتا ہوں اسکا کچھ
 اصل نہیں ہے **حدیث** جبکو کسی شے میں برکت ہو تو جائز
 کہ اسکو لازم کر لیا ہی۔ کہا ابن تیمیہ یہ بعض سلف کی کلام ہے
 میں کہتا ہوں اس کلام میں اسکا آرام معلوم کیا ہو اسکو ابن

انہو عائشہؓ کا ذکر الزکشی قال البخاری رواہ
 ابن ماجہ من بخاری انہ ہر فوعا بلفظ من ضامن
 شے فلیہ لزمہ و هو عند البیہقی قال الشعب بلفظ
 رزق بدل من اصناف قلت و هو کذا لک فی الحجۃ
 الصغیرہ باللفظین **حدیث** من تزوج امرأۃ
 لما ہا حرمہ اللہ مالہا و جمالہا قال الزکشی
 لا یعرف و قال السخاوی لم اقف علیہ فی الصحیحین
 المرأة لما ہا و جمالہا و حبیبہا و دینہا فاطفر بذا
 الدین تربت یدک **حد** من تربی بغير ذیہ
 فقتل فدمہ ہذا لیس لہ اصل یعتقد و حکایات
 الجہل المرویۃ فی ذلک عن النبوع علیہ السلام لم تثبت
 شے **حدیث** من تکلم بکلام الدنیاء فی السجود
 احبط اللہ اعمالہ اربعین سنۃ قال الصغیرۃ موضع
 و هو کذا لک لانه باطل منہ و معتد **حد** من
 تواضع لغنی لاجل غنلہ ذهب ثلثا دینہ ذکر
 ابن الجوزی فی الموضوعات قال السیوطی و لم یصیب
 روا البیہقی فی الشعب عن ابن مسعود و ان لفظ
 من دخل علی غنی ف تواضع لہ ذهب ثلثا دینہ
 و قال فی کثر منہما اسناد ضعیف **حدیث**
 من جالس عالما فکان لجالس نبیا قال السخاوی
 لا اعرف فی المرفوع قلت لکن معناه صحیح لان العلماء
 و رتبہ الانبیاء و قد قال اللہ تعالیٰ (فاستلوا اهل الذکر
 انکم لعلم لعلم) و و دال الشیخ فی قوۃ کاتبی
 امتہ **حدیث** من جد و جد ترجع السخاوی
 و لم تکلم علیہ قلت لا اصل لہ بل ہو من کلام بعض

النس او عائشہؓ سی روایت کی ہے جیسا کہ زکشی فی ذکر کیا ہے کہ اس کا
 نے سکو ابن ماجہ فی انس سے ان لفظوں سے رفع روایت کی ہے جو شخص
 کسی شے سے کسی کچھ یا تو چاہے کہ مکہ لازم کرے اور یہ صحیح ہے شعب میں
 اس طرح ہے اس کا ایک جگہ غلطی رزق کا ہے سنی کسی ہیں میں کہتا ہوں طبع
 ضعیف میں دونوں لفظوں سے روایت ہے حدیث جو شخص عورت کو بلا
 کے سبب نکاح کرے تو اس کے سبب مال و رجال اور کما حرام کر دیتا ہے کہا ذکر
 نے یہ معلوم نہیں ہے اور کہا سخاوی میں اس پر اقف نہیں ہوا اور
 صحیحین میں یہ نکاح کی بجائے عورت مال و رجال و حرمہ اور دین
 دین و ضروری کر تیری ہا نہ خاک لودہ ہوں حدیث حسنہ ہے
 عورت کی اسوا کوئی اور عورت بنائی ہر قتل کیا گیا تو خون اس کا صلیج کا
 اس کا کچھ اصل معتد علیہ نہیں ہے اور جو حکایتیں جن کے کتاب میں آنحضرت
 مرویہ میں انس کی کوئی ثابت نہیں ہے حدیث جو شخص مسجد میں دنیا کی کلام
 کرے اللہ تعالیٰ اس کی چالیس برس کے عمل ناپو کرے کہ اس کا صفائی موضوع
 یہ اس طرح ہے اس لئے کہ یہ بنا اور معنی سے باطل ہے حدیث جو شخص
 کیلئے تواضع کرے تو اس کو دین کے دو تہا بیان جاتی ہے تو میں یہ سکو ان
 جو سنی موضوعات میں ذکر کیا ہے کہ اس کی کوئی وہ صواب کو نہیں ہو سکتا
 نے کہ صحیحی فی شعب میں ابن مسعود اور انس ان لفظوں سے روا
 کی ہے جو شخص غنی پر داخل ہوا اور اس کی تواضع اس کی دو تہا ہی دین
 جاتی رہتی ہیں اور کہا دو تہا دین کے سند ضعیف ہے حدیث جو
 شخص عالم کی پاس بیٹھا کہ یا نبی کی پاس بیٹھا کہا سخاوی میں اس کو
 نہیں جانتا میں کہتا ہوں معنی اس کے صحیح میں اس لئے عالم غیر نبی کی
 وارث میں اور اللہ تعالیٰ فی فسرہ یا نبی اس سوال کو داخل کرے کہ اگر تم
 نہیں جانتو اور یہ بھی یا نبی شیخ اپنی قوم میں مثل نبی کی ہے
 اپنی امت میں حدیث جس کو شش کے اوپر یا یا سخاوی اس کو ترجمہ
 لا یا نبی و سب سے کہتا ہوں کہ میں اس کا جو اصل نہیں ہے بلکہ بعض فاضل و کلام

من تواضع لغنی لاجل غنلہ ذهب ثلثا دینہ
 ترجمہ

و کذا حدیث من لم یخرج حدیث من جمیع
مالا من تهاوش اذہبہ اللہ فی الثابری قال البیہقی
لا اصل لہ انتہی لکن اخرجہ القضاعی عن ابی سلمۃ
الحمصی بہ ہر فوعا و ابو سلمۃ قاضی حمص لا صحیح
فہو مع ضعفہ ہرسل و فی سندہ متروک کما قال
السنی و قلت لمرسل حجۃ عند الجمہور و قد ذکر
الجامع الصغیر یلفظ من تمام الامن تهاوش اذہبہ
فی الثابری اخرجہ ابن الجار عن ابی سلمۃ الحمصی ضعف
لا موضوع والمعنی ان کمال المصیب غیر حلہ ولا
یدر وجہ اخذہ اذہبہ اللہ فی المہالک غایۃ امر
کان جمیع مہوش من المہوش بمعنی الجمع والمخلط و
المیم زائد و یرو عن تهاوش یرو عن تهاوش بفتح
الثاء و کسر الواو جمع تهاوش و ہو بمعناہ کذا فی التہذیب
فی القاموس ان المہوش ما غصب سرق و التہذیب
المہالک زاد بعضهم و الاموال المتبدۃ **حدیث**
من جمیع مہوشا عداہ قال ابن الربیع لیس بحديث قد
کذا کما قال الشاعر المرأ لا یرالعدۃ الما جہل الخد
من حدیث حدیثا غلط عنہ فہو حق قال السخاوی
رواہ ابو یعلی عن ابی ہریرۃ ہر فوعا و کذا اخرجہ
الدارقطنی و الطبرانی و البیہقی و قالانہ منکر عن ابی
وقال عید و انہ باطل و لو کان سندہ فی الشمس لکن
بحث لا یخفیہ قال الزرکشی فقد حسنہ النووی و
من قال ان الحدیث باطل و لا یطہر من حدیث انس
اصدق الحدیث ملط عنہ **حدیث**
مرجفہ لحدیث قلبا و وقعہ اللہ فیہ قرأ بالاصفا

اور یہی ہے یہ حدیث جس پر کشتش کے وہ داخل ہوا حدیث خبر
شخص مال غلط ملط مع کیا اللہ کا و کمر لاکت میں طاجا تاہر کہا
سبکی ہر کا کچھ اصل نہیں ہے انتھی لیکن قضاعی نے ابو سلمۃ حمصی ہر فوع
روایت کی ہے اور ابو سلمۃ قاضی حمصی ہر فوع باوجود ضعف
مرسل ہے اور اسکی سند میں ایک شخص متروک الحدیث ہے جیساکہ
سخاوی نے کہا ہے میں کہتا ہوں مرسل جہول کی نزدیک حجت ہے اور جامع
صغیر میں ان لفظوں سے روایت ہے جس شخص نے مال مخلوط حاصل کیا تو
(یہ جانو) اللہ تعالیٰ اسکو لاکت میں لے لیا یا ابن نجاری نے ابی سلمۃ حمصی ہر فوع
کی یہ حدیث ضعیف ہونے موضع ہر فوع اس حدیث کی یہ میں مال سوا
ملت کی جمع کیا گیا اور اسکو حاصل کرنے کے یہ معلوم نہ کی تو اسنے اسکو
لاکت میں لے جاتا ہے اور ہر فوع شش شش ہر فوع بمعنی کسب اور غلطی کرنے
اور ہر فوع ہر اور بعض روایت میں تہاوش کا لفظ ہر فوع ہر فوع ہر فوع
کے یہی معنی واحد میں ابی ہریرۃ سے اور قاموس میں تہاوش کے
معنی غضب اور جرح ہیں اور تہاوش بمعنی ہاک کی ہیں اور بعض روایت
یہ زیادہ کیا ہے اور مؤثر حدیث جو شخص کسی شے کو چاہے کہ
اسکی عادت پکڑے کہہ ابن ہریرۃ نے یہ حدیث نہیں ہے میں کہتا ہوں
ابی ہریرۃ جیساکہ کسی شاعر نے کہا ہے آدمی ہمیشہ دشمن ہوتا ہے اور کا
جسکو وہ بدول جاتا ہے حدیث جس نے کوئی حدیث بناہ اور روایت
اوسے جیساکہ ماری قومہ حق ہے کہ تہاوش ابی یعلیٰ نے ابو ہریرۃ ہر فوع
کی ہے اور ابی ہریرۃ و قطنی اور طبرانی اور بیہقی نے ابی الزنادہ سے روایت کی
کہ ابی ہریرۃ نے منکر ہے اور در مشرک کہا باطل ہے اگرچہ سند کے سچ ہے
ہو اور اس میں بحث ہے جو پوشیدہ نہیں اور کہا نہ کثرتی تو کچھ اسکو حسن کہا ہے
اور جسکو باطل کہا اوسنے خطا کیا اور طبرانی میں انس سے ہے حدیث
نئے ہے کہ اس پر جہنم کا جائی حدیث جو شخص ہر ایک کے لئے کھولا
تہاوش و جلد ہر اسکو اللہ تعالیٰ اس میں گرا تا ہے کہہ اعتقاد میں نے

لم أجده أصلاً قلت وكذا لفظ بعضهم من حذر
بئرا أخيه وقع فيه ولكن معناه صحيح مستفاد
قوله تعالى ولا يحيق المكر السئ إلا بأهله **حديث**
بين حلف بالله صادقاً كان سبب الله وقد
ترجمه السخاوي ولم يذكر عليه قلت معناه صدق
وصوابه إذا كان في عينه صادقاً ليكون حلفه
ذكراً موافقاً لو كان الحالف منافقاً قال ابن
ما عرفت في المرفوع وقد قال الإمام الشافعي حلف
بالله تعالى قطعاً صادقاً لا كاذباً اجلاً لا عجزاً
فلو كان معناه هذا لكان صحيحاً لما كان تركاً ليعين
اجلاً لا الله عز وجل من الخصال المحمودة انتهى لا
يعني أنه لو كان تركه من الخصال الحميدة لما كان فعله
من الشوائب السعيدة وقد حلف صلى الله عليه وسلم
في مواضع متعددة من أحاديث متباعدة كما حلف
تعالى في كتابه في أماكن من خطابه فينبغي أن يحل ترك
الحلف من الخصال المحمودة على حالة الخصوصية للمعاينة
يعني ما يتوجه عليه لا يحلف علناً بأعماله **حديث**
من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت هو حي لا يموت بيده
الجنة وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف حسنة و
عند ألف حسنة ورفع له ألف درجة قال ابن
الجوزية هذا الحديث معلول اعلمه آفة الحديث ذكره
في جامعته قال هذا حديث عري قال ابن أبي حاتم
سألت أبي عن هذا فقال حديث منكر وقع في خطا
غلط ورواه ابن ماجه في سننه وفي سنن صنفه ما ذكره

یسنے ہکا اصل نہیں پایا اور یہی یہ لفظ میں جو شخص پہا کیلے
کو ان کو تو تو اوس میں گرتا ہے لیکن معنی کے معنی میں اس سے
مستفاد میں (نہیں) لفظ کو برا لگا دیکھ اہل پر) حدیث حسنہ
امام شافعی نام ہی سچی قسم کی وہ اس شخص کے طرح جس نے اس کی تسبیح
کی اور یا کی کی خاوی کو سکو ترجمہ میں لایا ہی اور اس پر اس کے کلام نہیں
میں کہتا ہوں معنی درست میں اس نے کہ جب وہ قسم میں سچا ہے تو ہر قسم
کے موافق ہوگی ہو اگرچہ منافق ہو اور کسی نام ذکر ہے۔ کہا ابن
ما عرفت میں اس کو مرفوع نہیں جانتا حالانکہ امام شافعی نے کہا ہے میں نے
کے نام کی بسبب حالت اس کی کہ قسم نہیں کہ سچی نہ ہو سچی اگر سنی
حدیث کی صحیح ہو تو امام شافعی کہیں قسم بسبب امام شافعی کی جلالت
اس خصلت محمودہ کو ترک کر لی انتہا اور پوشیدہ میں اگر قسم کا
ترک کرنا خصلت محمودہ ہوتا تو آنحضرت کا فعل کہہ نیک خصلتوں
شمار کیا جاتا حالانکہ آنحضرت بہت حدیثوں میں ثابت ہوئے کہ قسم کا
جس کا اللہ تعالیٰ فی قرآن کی بہت مکانوں میں آنحضرت کو مخاطب کیا
قسم کی ہے پس لائق یہ کہ قسم کا ترک حالت خصوصیت خصال محمودہ کیا
یاد دی اس طرح کہ مدعی علیہ کو مان یا جاوے اور اس قسم کی جانب
حدیث جو شخص بازاری میں داخل ہوا اور کہا نہیں کسی لائق عباد
کی کرامت ہو کیلئے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کو ملک ہو اور
ہو سنی کیلئے زندہ کرتا ہے اور ماننا ہے اور وہ زندہ ہی زمرنی والا اسکے
ہم میں نیکی و اور ہر چیز پر دہر۔ تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے ایسا کہنا کہنا
اور اس کے لاکھ گناہ دور کرتا ہے اور اس کیلئے لاکھ درجہ بلند کرنا ہے
کہ ابن قیم الجوزی نے یہ حدیث معلول ہے ترجمہ میں فرمایا کہ اس کا
اس حدیث کو رسول کہہا ہے حدیث درست ہے اور کہا ابن
حاتم نے یہ روایت ہے اس حدیث کی بابت پوچھا کہ اس میں اس میں غلطی
خطا واقع ہو اس کے اس حدیث میں سند ضعیف ہے روایت کی جو اس کی

الدرا قطنی والنسائی والبیہقی والبغوی وقال
ابن حبان لا یجوز کتب حدیثہ الا علی وجه التعجب
یفرض بالموضوعات عن الاثبات واللہ اعلم بحقائق
الحالات **حدیث** من دعا ظالم بطول البقاء
فقد احب ان یعمی اللہ ذکرہ العزالی فی الاحیاء و
الزنجشیری فی تفسیرہ قال السخاوی ولم یرہ فی المرفوع
اخرجه ابو نعیم فی الحلیۃ من قول سفیان الثوری
قال ابن الجوزی وکل ما یرو فی معناه موضوع اعجب
اسنادہ مبناه والا فلا شک فی صحیح معناه وقد قال
العراقی فی تخریج احادیث الاحیاء رواہ ابن ابی الدنیا
فی کتاب الصمت فی قول الحسن البصری وکذا قال السخاوی
تخریج الکشاف **حدیث** من رفع ید فی صلوة له
موضوع **حدیث** من زانی و زانی ابی ابراہیم
عام واحد دخل الجنة قال ابن تیمیة انه موضوع و
کذا قال النووي آخر الحج من شرح المصنف انه موضوع
باطل الاصل و قال الذہبی طرقة کلھا لینه بیہق
بعضھا بعضا لکن ما فی رواھا متهم بالکذب **حدیث**
من زار العلماء فکان زارنی ومن صافح العلماء فکان
صافحہ ومن جالس العلماء فکان جالسہ فی الدنیا
اجلسہ یوم القیۃ قال فی الذیل فی اسنادہ حفص
حدیث من زرع حسد لیس حدیث فی البیہق
وهو محیی المعنی فی الدنیا والعقبہ وقد تقدم
الکلام علی حدیث الدنیا فرعة الآخرة **حدیث**
من سبق الی باح فهو له هو معنی ما فی ابی داؤد
من حدیث اسمر بن مصرس بلفظ من سبق الی ما لم

مرفوع

واقطنی اور نسائی اور بیہقی اور بغوی نے کہا کہ اس حدیث میں
نی نہیں لاتی حدیث ایسی حدیث کہ تعجب کی جیسا کہ مرفوعات بطریق
لاقی ہیں اور اللہ تعالیٰ حالات کو بہتر جاننے والا ہے حدیث حسن ظنا کو
لے لیں عمر کی دعا کی و سنو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو دوست کہا ہے
نے احیاء میں کہ کیا ہم اور زنجشیری فی تفسیر میں کہا سنا دینے میں
مرفوع نہیں جانتا بلکہ ابونعیم فی حلیۃ میں سفیان ثوری کا قول
نقل کیا ہے کہ ابن جوزی فی جو حدیث ان معنی میں مروی
ہے وہ موضوع ہے یعنی باعتبار اسناد اور بنا کی درنا سکی
معنی میں تو کو شک نہیں ہے مالا کہ عراقی فی تخریج احادیث احیاء
میں کہا ہے کہ سبو ابن ابی الدنیا فی کتاب الصمت میں حسن بصری
سے ذکر کیا ہے اور سیاح عسقلانی فی تخریج الکشاف میں کہا ہے حدیث
بسنہ رفع یدین کیا تو اس کی مانہ نہیں ہوتی یہ موضوع ہے حدیث
بسنہ تیری و میری یا رب ابراہیم علیہ السلام کی ایک سن میں بات
کی وہ جنت میں داخل ہو گا کہ ابن تیمیہ نے یہ موضوع ہے اور سیاح
نویں فی آخر الحج میں شرح المصنف کہا ہے کہ یہ موضوع ہے باطل ہے
اسکا کہ اصل نہیں ہے اور کہا ہے کہ اس کے سبب طرق نرم میں بعض
کو قوی کرتی ہیں لیکن ان واسیونین کیسے متهم بالکذب ہے حدیث
جسے عالم کی زیارت کی تو اسے میری زیارت کی اور جسے عالم کو
صافح کیا تو کیا اس نے مجھے صافح کیا اور جو شخص عالم کی پا کر
بیٹھا تو کیا میری پاس بیٹھا اور جو شخص میری پاس نہیں بیٹھا تو
قیامت دن میرے پاس بیٹھو گا کہ باذیل میں اسکی سند میں
کذاب حدیث جسے زراعت کی کتب کا فی حدیث نہیں اور اس
معنی دینا اور آخرت کی صحیح میں اور سب کلام اس حدیث کی کجی کو چھوڑ دینا
آخرت کیسے تو جو شخص سلام میری طرف بوقت جاوے میرے پاس نہ آئے
میں نے اس حدیث کو جو ابو داؤد میں اس میں مصرس ان لفظوں میں جو شخص

العقيل في الضعفاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 بل يظن صبر على حرمكة ساعة باعد الله جهنم من
 سبعين خريفا وقال هذا باطل لا اصل له قلت قد
 ذكره الامام السفي في تفسير المدا رك وهو امام جليل
 فلا بد ان يكون الحديث اصل اصيل غايته انه يكون
 ضعيفا **حديث** من صلى على جنازة في المسجد
 فلا اجر له قال ابن عبد البر خطا فاحش في الصور و
 فلا شئ له قلت وهو محمول على رواية فلا شئ عليه
 قد بنيت المسئلة في رسالة مستقلة **حديث**
 من صلى خلف تقى نكاحا صلى خلف نبى لا اصل له
حديث من صلى على ولم يصل على آلى فقد جف
 لم يوجد **حديث** من طاب هذا البيت
 وصلى خلف المقام ركعتين شرب من ماء زمزم غفر
 له ذنوبه بالغلة ما بلغت قال السخا ولا يصح قد لا
 العامة كثيرا لا سيما بحيث كتب على بعض جد
 الملاصق لزمر وتعلقوا في ثوبه عنام وشبهه مما
 لا يثبت الاحاديث النبوية بمثله قلت حيث اخر
 الواحد في تفسير والحد في فضائل مكة والحد
 في مسند بل يظن من طاب بالبيت اسبوعا ثلثي مقام
 ابراهيم فركع عند ركعتين ثلثي زمزم فشرى
 ما نها اخر جلاله من ذنوبه كيوم ولدته امه لا يفت
 انه موضوع غايته انه ضعيف مع ان قول السخا
 لا يصح لا ينافي الضعف والحسن لان يريد به لا
 يثبت وكان الرنى فهم هذا المعنى حق قال في محقق
 انه باطل لا اصل له وقد اغرب بعض علمائنا في

عقيل في الضعفاء عن ابن عباس ان الغفون مرفوع روایت کی ہے جو
 شخص کی گرمی پر ایک ساعت صبر کرے تو اس کا اوس دوغ کو ستر نہیں
 دور کرتا ہے اور کہا یہ باطل ہے اس کا کچھ اصل نہیں میں کہتا ہوں اس کو امام
 نے تفسیر میں ذکر کیا ہے حالانکہ وہ بڑا جلیل القدر امام ہے اور
 ہے کہ حدیث کا کچھ اصل ہونا چاہیے غایت الامر یہ ہوگا کہ ضعیف ہوگی
حدیث جو شخص مسجد میں جنازہ پڑھے تو اس کو اجر نہیں ملے گا
 کہا ابن عبد البر نے یہ خطا فاحش ہے صواب یہ ہے کہ روایت اس طرح
 ہے فدا شئ عین کہتا ہوں اس کے سننے میں کہ اس پر کچھ گناہیں ہیں
 یہ مسند ایک سال استقلال میں کہا ہے **حدیث** جس نے متقی کے
 پیچھے نماز پڑھی گویا اس نے نبی کی پیچھے نماز پڑھی اس کا کچھ اصل ہے
 ہے **حدیث** جس نے مجاہد پر دو ہیجا اور یک آل پر نہ ہیجا تو اس کو
 ظلم کیا نہیں اس **حدیث** جس نے غار کجکا ہفتہ طواف کیا
 اور بھی مقام کے دو رکعت نماز پڑھی اور بانی زمزم کیا تو اس کے گناہ
 بخشے جاتی ہیں خواہ کس قدر ہوں کہا سنی دور صحیح نہیں ہے اور عام
 الناس میں بہت مشہور ہے خصوصاً مکہ میں بعض دیواروں پر جو نماز
 سے ملی ہو ہیں لکھی ہوئے اور اسے ثبوت لہو ایسے چیزوں کے اعتبار
 کیا ہے جسے حدیث ثابت نہیں ہو سکتی مثلاً غار میں کہتا ہوں
 اس کو حدیث تفسیر میں اور ضعیفی فضائل مکہ میں اور یسے مسند
 میں ان الفاظ سے روایت کی ہے (جس نے ایک ہفتہ طواف کیا یہ مقام
 پر اگر دو رکعت نماز پڑھی پھر زمزم پر اگر اسے پانی پیا تو اس کو ستر
 تعالیٰ گناہوں کا ایسا نکالتا ہے گویا اس کو اس کی مان فی آج جنازہ
 تو موضوع نہ ہوگی غایت یہ کہ ضعیف ہوگی باوجودیکہ قول سخا دی کا
 کہ یہ صحیح نہیں ہے ضعف اور حسن کے متافی نہیں ہے مگر جلد کے
 یہ معنی ہوں کہ یہ ثابت نہیں ہے اور مرئی فی ہی میں ہے مگر مختصر
 میں کہا ہے کہ یہ باطل ہے اس کا کچھ اصل نہیں اور بعض علماء نے

استدلہ بهذا الحديث على تكفير الكبار
الصغار مع ان كون الحج يكفر نكاحا وطلاقا
كما صرح به النووي في القاضى عينا والنووي
وغيرهم من الكبار انه لا يكفر الكبار الا التوبه
مطلقا في الطرغف له ما سلف من ذنبه
لا اصل في المرفوع لكنه فعل حسن ان البدل بن
جماعة طاعت بالبيت سببا كما عا د الحج عظم
لتقبيله وكذا اتفق لغيره من الكبار غير بلقاء
مجاهدين من الزيد طاعت سببا ذكره السيوطي
فداخر ابن جماعة من حد ابن عمر رضي الله عنهما
كما ياب الحج من سنه حديثا بعبادة الله لا عمل
يحد من طاعت حول البيت سبعا في يوم صائفا
شديد حره ومن عن رؤس وقارب بين خطاه
قل التقاتره وغفر بصرة وقل كلاما لا يدرك الله نعت
ولسنا الحج في كل طواف من غير ان يوذى احد
كتب الله له بكل قدم يرفعها ويضعها سبعين الف
حسنة ومحمد بن سبعين الف سيئة ورفع له سبعين
الف درجة ويعتق الله عنه سبعين فبتر عن كل
عشر آفات درهم ويعطيه الله ثلعا سبعين شفا
انشاء في اهل البيت من المسلمين انشاء في العا
وان شاء جعلت له في الدنيا وان شاء اخرت في
الاخرة اخرج البجلي في تاريخه مكة عن ابن عباس
الله تعالى عنهما مرفوعا في رسالة الحسن البصري
مناسك بن الحاج نحوه لكن اثار الوضع لا يحد
ولذا قال السيوطي انه باطل حديث من هذا

اس حدیث سے عجیب دلیل کی ہے کہ چھوٹی بڑی گناہ و درجہ میں مالک
حج کسی کی ہے گناہوں کا دوہرا خداوند اجماع کا ہے جیسا کہ نویشی
قاضی عیاض اور نووی وغیرہ نے کہا بدین است کی تصریح کی ہے کہ کسی
گناہ سوا تو بکی اور کسی چیز سے دو نہیں مگر حدیث جو شخص
میں سات مرتبہ طواف کرے تو اس کی پچھلی گناہ بخشش جاتی ہیں۔ بکا فروع
ہو نا ثابت نہیں لیکن یہ ایسا کام ہے تاکہ البدل بن جماعت بارش
میں غلہ کعبہ کا طواف کیا جب حجر کی مقابل آتا تو اس کی چوٹی کیلئے
ہنگامہ دیا یہی کمی وغیرہ لوگوں کی بڑی اتفاق ہو اس ملک کہا مجاہد بن ابی
زید نے بارش میں طواف کیا ہے یہ مرفوع ہے ذکر کیا ہے اور ابن
عمر سے اس کتاب کے میں اس میں سے حدیث ذکر کی ہے۔ پس حدیث
کا کچھ اصل ہے حدیث جو شخص غلہ کعبہ کی گروست مرتبہ گرنے کے
دونوں میں طواف کرے اور اپنا سرنگار کرے اور قدم چوٹی پہنچ کرے
اور غیر چیزوں کی طرف التفات نہ کرے اور انکھیں بند رکھے اور
کہم کہ کرے (مگر اللہ تعالیٰ کے ذکر میں) اور حجاز سے کہہ رہی ہیں
چوٹے (سوا اس کی کہ کسی کو ایذا دی) تو اللہ تعالیٰ اس کی لئے ہر قدم
کے اوٹھانی اور کہیں پر سر نہ زاری کی کہتا ہے اور سر نہ زاری اس سے
دو رکڑا ہے اور سر نہ زاری اس کے لمبند کرنا ہے اور سر غلام اس کو طواف
سے آزاد کر لے (ہر غلام اس سر نہ زاری قیمت کا) اور اللہ تعالیٰ اس کو ستر
لوگوں کی شفاعت بخشا ہے خواہ ملکہ ہر انسان کے لئے کری خواہ عام لوگوں
کیلئے اور اگر چاہے دنیا میں لے چاہے آخرت کیلئے رکھے
اس کو جس حدی تاریخ کہ میں ابن عباس سے مرفوع
روایت کی ماقبل لایا ہے اور رسالہ حسن بصری
میں اور مناسک ابن حاج میں اسے طرح ہے لیکن
علامتین وضع کے اوپر ظاہر ہیں اسے واضح
سخا دی نے کہا ہے کہ یہ باطل ہے حدیث جو شخص

اسیوعا حایا حاسراکان له کعتق رقبه ومن فاسبر
 فی الطریق غفر له ما سلف من ذنبه ذکره الغزالی فی الاشیاء
 قال العراقی لما جد هکذا وعند الترمذی وابن ماجه
 یحشد ابن عمر رضی الله عنهما من طواف بالبيت اسبوعا فلما
 کان کعتق رقبه قلت فی الجامع الصغیر من طواف
 بالبيت سبعا واصلی رکعتین کان کعتق رقبه
حد من عبد الله یجمل کان ما یفسد اکثرهما
 یصلی رکوع من کلام ضرار بن الأزور الصحابة وروی
 عن واثله مرفوعا التبعید بغیر فقه الحمار فی الطریق
 ویؤید حد لفقیه احد اشده علی السیوطی
 عابد **حدیث** من عرف نفسه فقد عرف
 ربه قال ابن قیمه موضوع وقالا سمعنا انه لا یعرف مرفوع
 واغایمکی عن یحیی بن ذالرائی من قوله قال السودی
 انه لیس ینتاب یعنی عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یفتنه
 ثابت فقد قبل من عرف نفسه بالجهل فقد عرف به بالعلم
 ومن عرف نفسه بالفناء فقد عرف ربه بالبقاء ومن
 عرف نفسه بالعجز والضعف فقد عرف ربه بالقدره
 القوه وهو استفاد من قوله تعا (ومن یرع عن مله
 ابراهیم الامین یسفه نفسه) ای جمیعها حیث لم یو
حد من عرف نفسه استراح لیس فی الفروع
 بل یرکع سفیان بن عیینه لیس یضو الدح
 عرف نفسه یعنی فاستراح من مدح الخلق وذل
حدیث من عشق ضعف فکتم ذات ما شہید
 یرکع من طریق سدید بن سعید عن علی بن مسهر
 الی یحیی القنات عن مجاهد عن ابن عباس رضی الله

سات مرتبہ تک یاؤن اور تکمر طواف کرے اور کو غلام کے آزاد کر دے
 برابر ثواب ملے گا۔ اور جو شخص بارش میں سات مرتبہ طواف کرے تو
 اس کو گناہ پچھلے بخشے جاتی ہیں۔ اس کو غزالی اکیس امین نے کر کیا ہے کہا
 نے منی اس کو بطرح نہیں پایا اور ترمذی اور ابن ماجہ میں ابن عمر سے
 جو شخص نماز کی سات مرتبہ طواف کرے اور دو سو شمار کرے تو اس کو غلام
 آزاد کرے نیک ثواب ملے گا میں کہتا ہوں جامع صغیر میں جو شخص خدا کے
 کے گرو سات مرتبہ سیر اور دو رکعت نماز پڑھے اور کو غلام آزاد کرے نیک ثواب
 ملے گا یہ حدیث جو شخص چل سے استسکا کی عبادت کرے تو فدا دے گا
 سے زیادہ وہ تو اسی یہ ضرار بن الازور صحابی کلام ہے اور زامی فی اناسی
 مرفوع روایت دلکشی ہے عبادت کر نیو لاسو انفاست کے چل کے کہیں کیلے
 اور یہ حد اس کو تائید کرتی ہے فقیہ یک نعت ہے شیطان پیر خدا کے حدیث
 جس اپنے نفس کو معلوم کیا اور اپنے رب کو معلوم کیا کہا ابن تیمیہ موضوع ہے
 اور کہا سمعنا کہ حکام مرفوع ہو ثابت نہیں ہے لیکن مجھے بن معاذ رازی کا
 قول ہے اور کہا او بی یہ آنحضرت سے ثابت نہیں ہے لیکن معنی اس کو ثابت کر
 بعضوں نے کہا ہے جس نے اپنے نفس کو جاہل سمجھا تو اوسے رب کو عالم سمجھا جس نے
 اپنے نفس کو فانی سمجھا تو اوسے اپنے رب کو باقی سمجھا اور جس نے اپنے
 نفس کو عاجز اور ضعیف سمجھا تو اوسے اپنے رب کو قادر اور قوی سمجھا
 یہ معنی اس آیت سے متعارف ہو گئے ہیں (نہیں کو شاکست ابراہیم کو کر
 وہ شخص جو بی وقوف ہو) یعنی جس نے اپنے رب کو معلوم نہیں کیا وہ
حدیث جس نے اپنے نفس کو بچا پناوہ آرام میں ہوا یہ روایت
 مرفوع نہیں بلکہ سفیان بن عیینہ کا قول ہے نہیں ضرر دیتی ہے
 اس کو جس نے اپنے نفس کو بچا پنا یعنی وہ خلقت کی مدح اور ذم سے
 آرام میں ہوا حدیث جو شخص عاشق ہوا اور اپنی سے بچا اور اس کو
 چھپایا اور مر گیا تو شہید ہوا۔ یہ سدید بن سعید فی علی بن مسهر
 اوسے الی یحیی القنات اوسے مجاہد بن اوس نے ابن عباس سے

وہ حدیث ہے جس نے اپنے نفس کو معلوم کیا اور اپنے رب کو معلوم کیا کہا ابن تیمیہ موضوع ہے

بہ فرعوناً بلفظ فهو شهيد وهو ما انكره ابن معين
وغیر علی سید حکم الحاکم عن یحیی بن معین
لما ذکر له هذا الخبر قال لو كان في فرعون
قال الشيخ او لو كان في فرعون رواه الزبير بن
قال حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز لما جئنا
عبد العزيز بن ابي حاتم عن ابي حنيفة عن محمد
به فرعوناً وهو سند صحيح وقد ذكره ابن حزم في
الاحتجاج فقال اها اهلكت هو اهلك شهيد
ان عن بن بقتير عن ركن اهذا قوم قتلت
بالصدق كذب في دين قال ابن الربيع تعقت اذا ما
تخل بالحل عالم يكون الهی ناظر وشهيد افعی خالصة
من كما هو اذ مات ما شهيداً قال الشيخ
الحاکم فی تاریخ مسابو الخلیف تاریخ بغداد و ابن
عساکر فی تاریخ دمشق واخرج الخطيب ايضا من
هاينة بلفظ من عشق فعم ما شهيداً
او مره الدیلمی بلا اسناد العشق من غیر مره کفا
للذنب **حدیث** مع الله في غربة دله
خائباً حتى كرهته ترجمه الیہا ولم یكل علی قلت
اصل فیہا علمه **حد** من علم احاد آیت من
الله فقد ملك رقبته قال ابن قیم موضع وفی
هو كما قال **حدیث** من فصل بين وبين آلی علی
ضلیكنا وكذا باطل الاصل وهو من مقربات
للشيعة الشيعة **حدیث** من قال في ديننا بؤنة
فاقتله صنع سيئ الخط كما فی الوجیز **حدیث**
من تقدم لا خیار برفیقاً توصله فكما تقدم جرداً قال

ان لفظ من مرفوع روایت دکنی کی جس میں وہ شہید ہوا کما بن معین غیر
فی سید انکار کیا ہے جس کے حاکم فی یحیی بن معین حکایت کی ہے کہ جب سید
یہ حدیث دکنی لکھی کہا اوسے اگر میری پاس گھبراؤ نہ ہو تو ما تو میں
سید جب کرتا کہہ سناوے بھی اس منفرد نہیں بلکہ زبیر بن عکار
بھی مرفوع روایت بیان کی ہے کہا اوس نے حدیث کی ہے عبد الملك بن
الماجر بن عبد العزيز بن ابي حاتم سے اوس ابن ابی نعیم اوسنی مجاہد
اور سند صحیح ہے اوس ابن حزم کی تحت بھی لکھی ہے اس طرح کہا اوس
اگر تو مالت عشق میں ہلاک ہو گا تو تو شہید ہو کر مر گا اور اگر تو حسان کیا
گیا تو تو شہید ہی آگہی باقی رہی گا یہ حدیث سے نقد لوگوں نے روایت کی ہے کہ
اور شک ہے بھی کہ میں نے کہا ابن بقیہ جب تو اپنی محبوبہ جلوت میں
تو تعقت اختیار کر یہ جان کر خدا تعالیٰ حاضر حاضر اور غیبت الخاری میں جسے
عشق کو چاہا یا اور گناہ سے بچا جب یہ گناہ تصدیق ہو کر گیا کہہ سیکوے کہ جو عالم
نے تاریخ میل پور میں و خطیب تاریخ بغداد میں اور ابن عساکر فی تاریخ
دمشق میں روایت کی ہے اور خطیب عاشق سے بھی ان الفاظ کی روایت کی
ہے جو شخص عاشق ہوا اور گناہ سے بچا جب یہ گناہ تصدیق ہو کر گیا اور
نے بلا اسناد دکنی کی ہے کہ شک عشق گناہوں کا لغزہ ہے **حدیث**
جو شخص حالت غریب میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے اللہ تعالیٰ اس کو تکلیف
میں کہتا ہے صحابی کو ترجمین آیا اور یہ کہ کلام نہیں کہ میں کہتا ہوں
کہ میرے نزدیک اس کا چھ اصل ہیں **حدیث** جو شخص اپنے بہنو کو ایک آیت
کتاب اللہ سے سکھلاوے کسی گروں کا الگ ہو جائے کہ اس کے بیٹے پر موضع ہو
ذیل میں بھی آیا ہے **حدیث** جو شخص میر اور میر آل میں لفظ علی
سے فائدہ نہ تو اور میر اور اس سکنت وغیرہ کے باطل ہے کہ اس
نہیں شیعہوں کا ہے **حدیث** جس نے ہادی بن ابی اسے کہتا ہے
تو اس کو قتل کرے اس کا طہری وضع کا حکم کیا ہے ایسا ہے جو میر میں **حدیث**
جس نے کہا کی گئی تو اس کو قتل کر لیا گیا اوس نے گھبراؤ لگے کیا کہا

این تہیۃ ہو موضوع وفی الذیل ہو کا مال **حدیث**
 من قرأ البقرة ولم یدع بالشیخ فقد ظلم قال السخاوی
 لا اصل له قلت لعل اصله ان من کان من الصحابة
 اذا قرأ الزہراوین کان جلیلا عندهم **حدیث**
 قرأ القرآن منکوسا القی فی لنا منکوسا موضوع **حدیث**
 من قرأ فی العجم لم یشرح ولم یرکب لم یصلح الا لیسوا ولا اصل
 ولکن افرادہ سوۃ فانزلنا معقب لوضو لا اصل له وهو
 سنتہ انتہی اراد انہ لا اصل له فی المرفوع والافقد
 انفقہ ابو الیث السمرقندی وهو لم جلیل واما قوله
 وهو مقفوت سنتہ اوسۃ الوصول لیل مستقل
 کاحقہ العرا او ما یستحب ان یصلی بعد کل وضو وشرط
 احد فوریہا بعدہ فلا یافی قرأۃ سورۃ وغیرہا
 الوضو قبل الصلوۃ نعم قبل الاول ان یصلی قبل ان
 اعضاء وضو واللہ اعلم بخلاف من قصدا وجب
 علیہا قال السخاوی کہ افق علیہ لکن فی معنیہ للسائل
 حق وان جاء علی فرس ودر مضی قلت وکن الذی فی
 معنہ اذا قال کہ کریم قوم فکرمو ولا شدہ از کل مؤ
 کریم عند اللہ یشہادہ قولہ نکا (ان اکرمک عند اللہ
 اتقکم) **حدیث** من قصص اظہارہ فی الخلق لمر
 عبیدہ رسلہ قال السخاوی کہ احدہ لکن فیصلہ لا مام
 علی سجاہ وکان الشرف الدیما علی یاثر ذلک عن
 متابعہ **حدیث** من صلوۃ من الخرافۃ فی
 آخر جمعۃ من شہر رمضان کان ذلک جابر الکل صلوۃ
 خاتمۃ فی عمرہ لیسبعین سنۃ باطریق طعنا لہ منا قاض
 للاجماع علی ان یتبأ من العباد الا بقوم مقام

یہ حدیث مستقل ہے

این تہیۃ فی موضوع ہو اور ذیل میں یہ ایسا ہی ہے **حدیث** جو شخص سورہ
 بقرہ پڑھتا ہو اور اسکو شیخ کہہ کر نہیں پکارا جائے تو وہ غلط ہے کہہ
 سخاوی کہ اسکا کچھ اصل نہیں میں کہتا ہوں شاید اصل اسکا یہ ہو جو شخص صحابہ
 سے نہ ہوا وہیں میں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھتا ہوا دیکھ کر نہایت رگڑتا
 تھا **حدیث** جو شخص سن کو الٹا پڑے تو وہ کس میں الٹا کر کے ڈالا جائے گا
 موضوع **حدیث** جو شخص مجربین لم یشرح او لم یرکب پڑے تو وہ کس کا کیا
 نہیں ہوتا کہ اسکا کچھ اصل نہیں ہے اور انزلنا معقب لوضو کی بعد پڑے گا کہ
 کچھ اصل نہیں بلکہ اس سے سنت فوت ہوتی ہے انتھو کارادہ ہے کہ یہ مرفوع نہیں ہے
 اسکو فقہ ابو الیث سمرقندی نے ذکر کیا ہے حالانکہ وہ بڑا جلیل القدر امام اور مراد
 اس قول سے (سنت فوت ہو کر) فضل وضو کی ہے اس میں شبہ ہو کرانی فی سخت
 کے ہے کہ وضو کی لڑکوی سنت مستقل نہیں ہے بلکہ مستحب ہے کہ وضو کی بعد نماز پڑا
 جائے اور وضو کی بعد صلیبی نہ اسکا کسی شرط نہیں کیا تو وضو کی بعد نماز پڑے
 سورہ وغیرہ نہیں پڑے گا کہ کسی نے فی ہونان بعض کو کہا ہے کہ یہ وضو کے بعد
 نماز پانی نہ شکت نہیں ہے بلکہ نماز پڑے جائے وادع **حدیث** جس نے ہمارا قصد
 کیا۔ اسکا حق ہم پر واجب کہا سخاوی میں اس پر رافقت نہیں ہوا لیکن
 اس کے معنی میں یہ نہ ہو اسکو لکھتے ہیں اگرچہ گورہ اسکا حال صحیح ہے کہ جب
 میں کہتا ہوں مجھ کو کتنے میں سے جتنا کہ یہ اس سے قوم کا معزانی آئے تو کسی نے
 کر دیا کہ نہیں کہ ہر مومن کے نزدیک معز ہر جیسے کہ اللہ تعالیٰ شہادت رکھ
 ہے (تحقیق عزت اللہ سے کہ نزدیک ہو جو تم سے زیادہ تعالیٰ پر **حدیث**
 جو شخص اپنے ناخن مخالفہ و آثر تواریخ لکھو نہیں بیا رہیں نہ کہتے کہتے
 سنو نہ کر نہیں یا لیکن امام احمدی اسکا مستحب فی یہ تصریح کے ہے
 شرف دیباہی بعض مشائخ سے بھی نقل کرتا تھا **حدیث** جو کوئی آخر
 جو رمضان میں نہسر النض قضاکر تو نہسر بر سر عمر تک اسکو فوتی
 نماز کا بدلہ ہو جاتا ہے یہ قطعاً باطل ہے اس لئے کہ اجل
 مخالف ہی کہ کوئی شے عبادات میں قاتر مقام کی ہوں

من لم يلدوم على أربع قبل الظهر لم تنله شفاعته
 ذكره السيوطي آخر كتاب الموضوعات ان الحافظ
 ابن حجر يعني العقلا في مثل عند فاجاب بان لا
 لا اصل له حديث من لم يخف الله خف منه
 لم يثبت منه وصحيع معناه **خُد** من لم يصح
 الخيبر يصح الشرح هو من كلام بعض السلف **خُد**
 من لم يكن عند صدقة فليعن اليهود لا يصح **خُد**
 من لا تكلت وجهت محبة من كلام علي قال الخطيب
حديث من لم ينفعه علم ضره جملة لا عرفه
حديث من نفع جاهلا عاده جاء بعض
 وليس شيء من المسند قال السمعاني ولا اخذ
 بل روى الخطيب عن محمد بن المني لا ترد علي **خُد**
 فيستفد منك علما ويخذلك **عَد** **الحديث**
 من وسع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله عليه
 السنة كلها وفي رواية سائر سنة قال الزركشي لا
 اغناه من كلام محمد بن المنتشر قال السيوطي **خُد**
 صحيح اخرجه البيهقي في الشعب من **خُد** **الحديث**
الحديث روى هريزة وابن مسعود وجابر عن الله
 وقال اسانيد كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها
 الى بعضها فادقوه وقال الحافظ ابو الفضل العزقي في **خُد**
خُد ابن هريزة هذا ورد من طرق صحح بعضها ابو
 الفضل بن ناصر وورد ابن الجوزي في الموضوعات
 من طريق سليمان بن ابي عبد الله عنه وقال سليمان
 محمود ذكره ابن جبار في الثقات قال **خُد** **الحديث** حسن
 رايه قال له طرق عن جابر على شرط مسلم اخرجه

جو شخص بارکوت پر قبل ظہر کے پیش کی گزرو اور کو سیر شفاعت نہ پہنچے
 کے بیٹوں آخر کتاب موضوعات میں ذکر کیا ہے کہ عقلا فی سیر کتابت ہو
 سوال ہوا اس نے جواب دیا کہ یہ باطل ہے اسکا کچھ اصل نہیں **حديث**
 جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرے تو اس سے خوف کرے اسکی بنا صحیح نہیں
 معنی صحیح ہیں **حديث** جو شخص نہ کرے تو شر اسکی صلاحیت نہ
 ہے یہ بعض سلف کی کلام ہو **حديث** جسکی پاس صدقہ نہ ہو تو
 نصرت کرے صحیح نہیں **حديث** جسکی کلام نہ ہو اسکی محبت نہ
 ہے کہا خطیب نے یہ علی کی کلام ہے **حديث** جس شخص کو اسکا
 علم نفع نہ دی تو جہل اسکو ضرر دیتا ہے۔ میں اسکو نہیں جانتا **خُد**
 جو شخص جاہل کو نصیحت کرے وہ اسکو دشمن سمجھتا ہے بعض
 کا قول ہے اور کسی سنی نہیں ہے اور کہا سناؤ میں اسکو نہیں جانتا
 اور خطیب نے سمیر بن شتر سے روایت کی کہ شکر بن کا خطاط ہوا کہ اسنے
 کہتری سے حاصل کر لیا اور پر تجھ دشمن بنا سمجھو کہ **حديث** جو شخص اپنے
 عیال پر عاشورہ کی دن فراخی کر لیا اللہ کا اوپر تیرا پس فراخی کر لیا
 اور ایک روایت میں کل کچھ سا کہ لفظ آیا ہے معنی دونوں ایک میں
 کہا زکری نے ثابت نہیں بلکہ محمد بن شتر کی کلام ہے کہا طیب نے اس طرح
 نہیں کہا بتا بہت صحیح ہے جیسی فی شعب میں ابی سعید خدر اور ابو ہریرہ اور
 ابن مسعود اور جابر سے **حديث** روایت کی تو اور کہا سنی میں
 ضعیف ہیں لیکن جب بعض بعض کی طرف ملائی جائیں تو قوی
 ہو جائیں اور کہا حافظ ابو الفضل عراقی فی المالی میں **حديث** ابو ہریرہ
 کے بہت طرق سے آئی ہے بمعنون کی ابو الفضل بن ناصر نے
 تصحیح کی ہے اور ابن جوزی اسکو طریق سلیمان بن ابی عبد اللہ
 سے موضوعات میں لایا ہے اور کہا سلیمان مجاہد ہے ابن
 جبار فی اسکو ثقہ کہا ہے کہا اوصال میں **حديث** اسکی راہی یہ
 حسن ہے کہا اور اسکے لئے بہت طرق جابر سے شرط مسلم نے

ابن عبد البر فی الاستذکار من روایۃ ابی الزبیر
 وہی صحیحہ فالہ وقد ورد ایضاً من حدیث
 ابن عمر وخرجه الدارقطنی فی الافراد موقوفاً علی
 عمر وقد اخرجہ ابن عبد البر بسند جید ^{رواہ}
 فی الشعب عن محمد بن النضر قال کان یقال فذلک
 وقد جمعت طرقہ فی جزء ہذا کلام العراقی فی
 نقلہ السیوطی قال قد لخصت الجزء الذی جمعه
 فی التعقیبات علی الموضوعات **حدیث** من
 الحسناء یطہرہا لیس حدیث ولعل الحسناء
 لکنا یہ عن الحسناء العبری عن فی التزیل بالحیث
 مہرہا کنا یہ عن الاعمال الصالحة المستحسنة **حدیث**
 من تمام الحج ضرب الجمالہ من کلام الامام ابن ابی
 قلت قد مضى الصديق جالہ فی حجة الوداع **حدیث**
 البنی علی اللہ علیہ وسلم ولم ینکر علیہ فذلعلی اللہ
 من اضافة المصدا الى فاعله وقيل اضافة الى المفعول
 وهو الاظهر ومعنی القام اشہر المعنی انہ یجوز فیہ
 حتی یضربہا اللہ المستعاض **حدیث** من حسن الموافقة
 الموافقة ترجمہ السخا ولم ینکر علیہ قلت ومعنا
 صافی المثل لولا الوام لہلک الا **حدیث**
 من علامة الساعة التدافع عن الامامة لیس
 یجحد ومعنا صحیح ذکرہ بن الربیع وقد ورد عن
 سلامة بنت الحر مرفوعاً عن من اثر طالساعة
 ان یتدافع اهل المسجد ليجردن اماما یصلی علیہم ^{رواہ}
 احمد وابوداؤد وابن ماجہ **حدیث** من
 فتنۃ العالم ان یكون الکلام احب الیہ من السکوت

اسکو ابن عبد البر نے اس کا زمین ابی الزبیر سے روایت کی ہے اور یہ صحیح طریقہ
 ہے کہا اوس نے یہ ابن عمر سے بھی مروی ہے اور دارقطنی نے اس کا
 میں ابن عمر سے موقوف روایت کی ہے اور اسکو ابن عبد البر نے سند جید
 لایا ہے اور بیہقی فی شعب میں محمد بن نضر سے روایت کی ہے
 کہا اوس نے یہ مشہور تہی اوس نے ذکر کر دیا اور میں اوس کے سب طریق ایک
 رسالہ میں جمع کئے ہیں یہ کلام عراقی کے امالی میں بھی سیوطی نے اسکو
 نقل کیا ہے اور کہا سیوطی نے میں کے رسالے کا تقیاب علی الموضوعات
 اختصار کیا ہے حدیث جو شخص حسین عورتوں سے خطبہ کہے تو انکو
 مہر دے حدیث نہیں شایعہ ازنا سے وہی جو قرآن میں الحسنی
 تفسیر کیا گیا ہے اور مراد مہر سے اعمال صالحہ میں حدیث
 اوٹوں کا مانا حج کے نعمات سے ہے۔ کہا ابن ربیع نے یہ عمر
 کے کلام ہے میں کہتا ہوں حجة الوداع میں ابوکر صدیق کا
 کو مارنا آنحضرت کی رو برو ثابت ہے اور آپ کو سپر نگار نہیں کیا
 پس ثابت ہوا کہ مراد اس سے نہایت مصدق کی فاعل کھڑا
 بعضوں نے کہا ہے اضافہ مصدق کے مفعول کی طرف ہے یہ ظاہر
 ہے اور معنی لفظ تمام کی مشہور ہیں اور حدیث کے معنی ہیں کہ اونٹ
 پر رست میں بوجہ لا دجا و تاکہ را غامی اور غار کیا جاوے اور تعالیٰ کا
 حدیث موافقت بہتر دیتی ہے سخاوی اسکو ترجمہ میں لایا ہے اور بیہقی
 کلام میں کہ میں کہتا ہوں حجة الوداع میں جو اس حال کے ہیں اگر موفقت نہ ہو
 تو خلقت ہلاک ہو جاتی حدیث قیامت کے علامتوں سے جو مانتے ہیں
 ہند ابن ربیع نے ذکر کیا ہے کہ جب حدیث اور سنن کے کلمات میں اختلاف ہو
 سلامت بہت حرم مرفوعہ سے قیامت کی علامتوں سے جو کہ اہل مسجد
 باہم تخاصم کر لیں کوئی امام نہ باقی رہے جو انکو نماز پڑھائے اسکو اجماع اور
 ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے **حدیث** عالم کے
 فتنہ سے ہے کہ کلام اسکو سکوت سے پسند ہو

ذكر الحديث بطوله في الاحياء وقال العراقي رواه
ابو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات وكذا ذكره
المختصر حديث من الذنوب ذنوب لا يكفر
الا الوقوف بعرفة في الاحياء وقال العراقي لم اجده
اصلا حديث موثق قبل ان تقوموا قال العقلاء
انه غير ثابت قلت هم من كلام الصوفية والغضب
اختيارا قبل ان تقوموا اضطرابا والمراد بالثبوت
الاختيار ترك الشهوات واللهاوت ما يرتب عليها
من الذلات والغفلات حديث الموت كفارة
للمسلم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولم يثبت
كما ذكره العراقي في ماله من انه ورد من طريق
بهارية الحسن انتهى رواه البيهقي في الشعب و
القضاعي من تحله ابن مرفوعا وصححه ابو
بن العراقي حديث المؤمن اذا قال صدق
واذا قيل له صدق لا يعرف هذا اللفظ وكان
مقتبس من قوله والذي جاء بالصدق وصدق
بر اولئك هم المفلحون والمراد بالمؤمن هو الكامل
واستأنس السخاوي بشقه الاول بمعنى حديث
يطيع المؤمن على كل جملة غير الخيانة والكذب
الثاني بحديث رأي عيسى بن مريم رجلا يسر
فقال له اسرفت فقال لا والذي لا اله الا هو فقال
آمنت بالله وكذبت حيفي بل رواه ابن ماجه
بن عمرو خلف بالله فليصدق ومن حلف له
بالله فليرضع من لبنه فليس من الله
حديث المؤمن سريع الغضب سريع

يہ احیاء میں لمبی حدیث کا ایک نمونہ ہے اور کہا عراقی نے اسکو
ابو نعیم اور ابن جوزی نے موضوعات میں ذکر کیا ہے اور ایسا ہی مختصر
میں ہے حدیث گناہوں کے بعض سنگین گناہ ہیں کہ وقوف عرفہ کے
ماسوا کا کچھ کفارہ نہیں ہے۔ احیاء میں جو اور کہا عراقی نے بی بی کا
نہیں یا یا حدیث مروی ہے کہ عسقلانی نے ثابت کیا
ہے۔ میں کہتا ہوں یہ صوفی کی کلام ہے اور صوفی اس کے بہت سے مروجہ
اختیار سے بچے اس کے کہ وہ تم غلط اسے اور مراد غلط اختیار کرے
اور کہیں لوگ ترک کرنا ہے اور جو اسے نہ دلت اور غفلت مترتب ہوتی ہے
حدیث سوت ہر مسلمان کیلئے کفارہ ہے۔ ابن جوزی نے اسکو
موضوعات میں ذکر کیا اور جواب کو نہیں پہنچا اسلئے کہ عراقی نے
امالی میں ذکر کیا ہے کہ حدیث بہت طریق کی سبب سے کہہ دی گئی
ہے اتنا اور یہ سمجھو کہ تشبیہ میں اور قصاصی فی الفس سے مرفوع روایت کی
ہے اور ابو بکر بن عراقی نے اس کے تصحیح کی ہے حدیث مومن جب کہ
سچ کہتا ہے اور جیسا کہ کہہ لیا جاوے تو اسکی تصدیق کرتا ہے
ان الفاظ سے معلوم نہیں ہے کہ کیا اس آیت کا اقتباس ہے
اور شخص کہ آیا اس حدیث کی تصدیق کی وہ لوگ متقی ہیں
اور مراد مومن کمال ہے سخاوی نے پہلے شق پر اس حدیث کی سند سے
دلیل کی کہ مومن جو رخصت پر پیدا کیا جاتا ہے سوائے خیانت
اور کذب کی اور دوسرے شق پر اس حدیث سے عیسوی بن مریم
علیہا السلام نے ایک شخص کو چوری کرتی دیکھا کہا کیا تو نے یہ
کی ہے کہا اور نہیں قسم مجھ کو کہ جسے سوا کوئی سمجھ نہیں ہے فرمایا
علیہ السلام میں اللہ تعالیٰ سے ایمان لایا اور میری آنکھوں میں جو شہد
بلکہ ابن ابی عمر سے روایت کی ہے جو شخص اس حدیث کی قسم کہے تو سچ کہتا
اور جس نے قسم کھائی تو جانیے کہ وہ اسی ہے جو اس حدیث میں اس حدیث سے
نہیں اس حدیث میں نہیں حدیث مومن جلد غصہ کرے

لن اوردہ الغزالی فی الاحیاء وقال اخر جانه لحد
 هكذا قلت هو معنى حديث الحدة تعترى لحيًا
 امتي وقد جاء في حشد طويل ان المؤمن قد يكون
 سريع الغضب سريع الغفوة فذلك بمثل وقد يكون
 الغضب سريع الغفوة فهذا هو المؤمن الكامل و
 الناقص من يكون حاله بالعكس **حديث**
 المؤمن يسير المؤمنة قال الصغما موضع عقل
 المؤمن عكر كرم والمنافق خبيث قال الصغما موضع
 احاديث المصابير ولم يثبت رواه احمد عن
 بهر فرغوا ولفظه الفاجر بدل المنافق والخبث الكبر
 الخداع ومعنى عكر كرم انه ليس بذي مكرو وهو بخداع
 لا تقباده لینه **حديث** المؤمن جوفى الكافر
 قال العسقلان باطل الاصل له قلت قد تقدم ان عليه
 كان يحسب الجواد والعسل وسبق ان قلب المؤمن محب
تحل المؤمن ليعن محفود في الاحیاء وقال الغزالي
 اقول له على اصل قلت وسماه يحكم المراد بالمؤمن
 الكامل لقوله تعالى (وزعمنا ما في صدورهم من عل)
 اى حيلة محقة **حديث** المؤمن ملق والكافر
 مؤلف لیس حديث والمعنى ان المؤمن ملق بالبلايا
 تكفيو الماله من الخصايا والكافر محفوظ عن البلايا
 محفود بالعلانية عليه لبقا ولا ان الدين اسجن المؤمن
 وجنة الكافر **حديث** المؤمن مؤمن من
 اصل له رفيع واعاها هو من قول مالك وغيره
 العالم بلفظ الناس مؤمنون على انما هم **حديث**
 المؤمن بخدع من كلام سعيد بن جبیر ذكره في

ایسا غزالی احیاء میں آیا ہے اور کہا منحنی ہے اس طرح نہیں باور
 گئے میں کہتا ہوں ایسے حدیث کی معنی ہیں تیزی قصہ کہتی ہیں
 اس کے خیار کو گوئی اور حدیث میں آیا ہے کہ مؤمن کو علیل غصہ اور
 اور علیل دور ہو گا ہی بہت اور کا بدلہ ہو گیا اور کسی مؤمن کو دیر سے
 آتا ہی اور دیر دور ہو تا ہی ہیں یہی ایک دوسر کا بدلہ ہو گیا اور کسی مؤمن کو
 دیر سے آتا ہی اور علیل دور ہو تا ہی ہیں یہی کامل ہے اور ناقص وہ
 جس کا حال ایک برعکس ہو **حديث** مؤمن تہوڑی تکلیف والا
 صفائی فی موضع ہر **حديث** مؤمن فرما ہوا کریم اور ملحق فریت
 والا بخیل ہے یہ نہ معراج کی کہ کہ صفائی فی موضع ہے اور صاحب کو
 یہ بیجا اسلئے کہ احمد ابی ہر یہ کہ مؤمن کی ہے اور اس میں منافق کی گنج فاجر
 کا فظیر و خبیث لکھ کر بالغہ زیب گنت ہیں اور معنی کریم ہیں کہ مؤمن کہ
 نہیں کہ تا بلکے سب مایہ داری و نرمی فرمایا جاتا ہی **حديث** مؤمن
 ہے (یعنی حلوی کو دوست کہتا ہی) اور کافر شرابی ہے (یعنی شرابی کو دوست کہتا ہی)
 کہنا خدا فی باطل ہے کہ کچھ اصل نہیں میں کہتا ہوں عجمی گد جاہل کہ
 انحضرت علوا اور شہ کو دوست کہتا ہی اور گد جاہل کہ مؤمن کا دل حلوا کو دوست
 کہتا ہی **حديث** مؤمن جب نہیں کہتا احیاء میں کہتا ہی میں کہ
 پروردگار نہیں ہوا میں کہتا ہوں اس کی معنی ہیں ارادے مؤمن کامل ہے
 اس کے معنی فرمایا ہی (اور ہم کو کہوں کہ کھینچ لیں) **حديث** مؤمن
 والا ہی اور فرماتے والا ہی یہ نہ کہ نہیں میں مؤمن منصب ہیں کہ نہیں
 گناہ دور کر کے لی اور کافر منصب تو نہ محفوظ رہتا ہی اور نعمتوں میں گنہگار
 ہے تا کہ وبال و کما و حیرت ہی ہی اور اسلئے دیا مؤمن کی قید غازی
 اور فرمایا جنت ہر **حديث** مؤمن اپنی نسبت امانت داری پر
 نہیں عالموں کے ایک پیغمبر کا قول طرح ہی آدمی اپنے نسب و امانت
 میں **حديث** مؤمن شریب کہا جاتا ہے شرف
 میں ہے کہ بید سعید بن جبیر کے کلام ہے + +

الشفاء والمعنى ان المؤمن المحموم من طبعه العزة
 وقلة الفطنة للشر وترك البحث عنه وليس لك منه
 حيلة ولا دكر كما وحسن خلق وحلما حديث الثور
 يعطى والمنافق يحسد من كلام الفضل حرق لنون
 خد الناس بزمانهم اشبه منهم بابائهم قيل
 انه من كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه قيل ان قوله على وهو
 الاظهر حديث الناس على دين مليكهم او ملوكهم
 قال السخاوي اعرف حديثا وهو قريب مما قبله
 حديث الناس بالناس هو معنى الحديث
 امتي كالبنيان يشد بعضه بعضا الحديث
 الناس محزونون باعمالهم عزاء السخاوي الى النعمان
 تمامه ان خيرا فخير وان شرا فشر قال الجلال السيوطي
 في درر مذكرة بن جريري تفسيره عن ابن عباس
 سؤفا قلت في التنزيل هل تجزون الاماكنتم
 حديث الناس نيام فاذا ما قوا اليهم واهو من
 على كرم الله وجهه حديث بند القمل يورد
 الفسوي ابوى في خد مرفوع شديد الضعف و
 سند الحكم بن عبيدة انه الايلي المتهم بالوضع والكد
 كما قاله ابن عبد في كماله حديث النبي لا يؤلف
 تحت الارض اي لا يكمل الالف بعد موتة بل يقوم
 القيمة قبله وهو باطل لا اصل له ومن صرح بطلان
 الفرالدي في الدر المنقطعة وقال انه مما نقل عن
 علماء اهل الكتاب لا يصح بل كما ورد في حديثه
 لوقت يوم القيمة على التعيين فاما ان لا يكون له اصل
 او لا يثبت اسناده قلت وقد ضعفه السيوطي

سنة اسكي بن كرموسن محسوس طبعته هي شرارة نون كونه حقا
 اور بحث کرنا ایسے کرم اور حسن خلق کا موجب ہی نہیں بلکہ حدیث
 سوسن بطور کتاب اور متعلق حد کرنا ہی یہ کلام فضل کے حرف
 نون - حدیث آدمی جس قدر شایستہ اپنی باپوں سے
 رکھتی ہیں اس سے زیادہ شایستہ زمانہ سر رکھتی ہیں - بعض متون کہا
 ہے قول علی کا بھی اور بھی مشہور ہے حدیث آدمی باپوں سے
 کے دین پر ہیں - کہا سخاوی میں اسکو حدیث نہیں جانتا ہے میں
 پہلے حدیث کی قریب ہے حدیث آدمی ساتھ آدمیوں کے ہیں
 یہ صحیح حدیث کی معنی میں امت سے زیادہ کی مثل ہے بعض بعض نے
 تقویت رکھتی ہے حدیث آدمی ذاتی عملوں کے بدل دیے
 جائیں گے سخاوی اسکو بخیرین کی طرف منسوب ہے اور اگر کہے کہ یہ ہے
 خیر کا بدلہ بخیر اور شر کا بدلہ شر کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 تفسیر بن ابی عباس کا قول نقل کیا ہے میں کہتا ہوں قرآن میں ہے
 (و بدلہ دے گا جو تم کرتے ہو) حدیث آدمی سوسن ہی نہیں
 سوسن میں پیدا ہو جاتا ہے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے حدیث نقل کا
 اگر اناس بیان پیدا کرنا ہے - اسکی سند بہت سخت ضعیف ہے اور اسکی سند
 میں کلمہ عبد اللہ الایلی ہے جو موضع اور کتب سے ہم پر حدیث کہ ابن عبد
 کمال بن کہتا ہے حدیث نبی زمین کی نیچے ہزار برس نہیں
 گذرتا یعنی نبی اپنے موت کی بعد ہزار سال پہلے نہیں گذر گیا
 اس سے پہلے قائم ہو جاتی ہے یہ باطل ہے اسکا کچھ اصل نہیں ہے
 اور اس کے بطلان پر الفرالیدی نے در المنقطعة میں تصریح
 کی ہے اور کھا اوس نے یہ علماء اہل کتاب سے
 منقول ہے اور صحیح نہیں بلکہ جس میں قیامت کے
 دن کی حد آئے یا تو اس کا کچھ اصل ہے نہیں
 یا سند اس کی ثابت نہیں میں کہتا ہوں سیوطی نے

رسالة الكشف عن مجاز هذه الامة الالهية اسكو صبح لکبار
 وقد تحقق قوله سبحانه ورون عن الالف بضعه عشر
 سنة **حديث** النساء تنصرون بعضهن بعضا
 قولكموه وقد ادرج في هذا صحيح البخاري
 النسيان طبع الانسان قال البخاري ولا اعرفه هذا
 اللقط في الطبقات عن ابن عباس مرفوعا المومن
 ان ذكر ذكر قلت وفي التنزيل (واذكروا انما كنتم
 فلاتنسى الاما شاء الله وعهدنا الى آدم من قبل
 فاضى) ورواها انسان مشق من النسيان وحقيقه
 كلام عريض البيان قيل اول الناس والى الناس **حديث**
 نصره الله للعبد خير من نصرته لنفسه من كلام
 بن الورق قال يقول الله ابن آدم اذا ظلمت فاصبر
 بنصر فان نصرتك خير من نصرتك لنفسك و
 الامام احمد قال بلغني انه مكتوب في التوراة فذكر
 قاله البخاري وقال الشيخ اخبرني عبد الله بن احمد
 رواية الزهد عنه قال بلغني **حديث** النظر الى الوجه
 الجليل عبادة قال ابن القيم سئل عنه شيخنا يعني
 تبعه فقال هذا كذب باطل على رسول الله عليه
 السلام لم يروه احد باسناد صحيح بل هو من الموضوعات
 قلت قد ورد النظر الى الوجه الحسن يجلو البصر والنظر
 الى الوجه القبيح يورث القلم وهو يفتن من صفرة
 خلق الانسان ووسم يركبها رواه ابو نعيم في الحلية
 من جابر كل شطرونه بسند ولكن كلاهما ضعيف
 ثاني اشد منعقا ويقوى الاول **حديث** النظر الى المرأة
 حسنة والخضرة يزيدان في البصيرة رواه ابو نعيم في

رسالة الكشف عن مجاز هذه الامة الالهية اسكو صبح لکبار
 ان ثبت هو چکا کہ ایک ہزار دس سے چوبیس ہزار چکر ہیں
 عورتیں بعض بعض کے مدد کرتی ہیں یہ قول عکرمہ کا یہ حدیث صحیح
 میں درج ہے **حديث** ہونا آدمی کا طبیعت سے ہے کہانی آدمی
 میں اسکا لفظوں سے نہیں جانتا بلکہ طبعی میں ابن عباس سے مرفوع
 روایت ہے۔ مومن ہونے والا ہے اگر وہ لایا جائے گا کہتا ہے میں کہتا
 ہوں قرآن میں ہزاروں نہیں ہوں اگر جو اسد جانی اور ہنسی بھی
 آدم سے عہد کیا ہیں ہول گیا اور کہا گیا کہ انسان نسیان سے
 مشق ہے اور اسکی تحقیق میں بڑی کلام ہے اور کہا گیا ہے پہلا آدمی
 کا پہلا ہونے والا ہے **حديث** اسکا کمالی مد آدمی کیلئے بہتر ہے
 اسکی مدد اپنی نفس کے لئے یہ وہی اور کلام ہے کہ اسکی اللہ کا
 فرمان ہے اسی لئے آدم کی جب ظلم کیا تو سبکراو سبک کر رہا ہے
 اسلئے کہ میری مدد میری لئے بہتر ہے میری مدد اپنے نفس کے لئے کہا گیا
 احمد بن محمد بن یحییٰ کہ یہ توراہ میں لکھا ہے پس اسکی ذکر کیا ہے
 اسکو سخاوی نے ذکر کیا ہے اور کہا اسکو طبعی ہے عبد اللہ بن احمد
 الزہری میں اسکی لایا ہے کہ اسکی صحیح ہے **حديث** میں نے
 طرف دیکھا عبادت ہے کہ ابن قیم نے شیخ ابن قیم نے اسکی
 سوال ہوا تو اسکی کہا یہ رسول اللہ علیہ وسلم یکذب ہر باطل کی کشتی
 اسکو صحیح سند روایت نہیں کیا بلکہ یہ موضوعات سے ہیں کہتا ہیں
 ثابت ہوا ہے کہ حسین مذکور دیکھتا نظر کو روشن کرتا ہے اور قیم مذکور
 قلم بیکر نامہ قلم بقتتین زردی کو کہتے ہیں جو آدمی پر آجاتی ہے اور میں
 جو اسکی ملتی ہے ابو نعیم نے ایک جزائست ضعیف سے حدیث میں جابر
 سے روایت کی ہے اور دو سند زیادہ تر ضعیف ہے اور پہلی جز
 کو یہ حدیث قوت دیتی ہے عورت حسین اور زرد کی طرف دیکھنا
 نظر زیادہ کرتا ہے اسکو ابو نعیم نے حدیث میں جابر سے روایت کیا ہے

نظر الی رید العالم احبابی اللہ من عبادہ تین سنہ

م اور اس کے ساتھ کے ساتھ

عن جابر کا رواہ فی الجامع الصغیر فهو وضعیف لیس بموضوع **حدیث** نظر الی وجه العالم الحدیث
 اللہ من عبادہ ستین سنہ صیاما و قیاما فی نسخۃ سمعنا و غیرہ عن انس رضی اللہ عنہ من فوعا بة و لا یعم
 قالہ السخا و قد مرہ النظر علی وجہ عبادہ رواہ
 الطبرانی و الحاکم عن ابن مسعود و عمران بن حصین **حدیث**
 نعم الصبر القبر قالہ الرکشی لم یوجد فی مسند الفردوس
 من خد ابن عباس من فوعا نعم الکفو القبر الجاریہ و
 بیضہ فی المسند قال السیوطی فی الطیور یا بسندہ
 علی بن عبد اللہ قال نعم الاختان القبر **حدیث**
 نعم العبد صہیب لعل یخفف اللہ عینہ اثنی عشر **حدیث**
 الامولیین اصحاب العا و اهل العربیۃ فبعضہم یروینہ
 عمرو و بعضہم یرضہ قال السخا و فی رأیت بخط شیخنا
 یحیی العسقلانی انہ ظفر بہ فی شکل الحد لا بقریبہ
 لم یکن لہ بقریبہ سند و قالہ ان صیبا علیہ السلام لا یخاف تحقیقا
 انتہی قال السبکی فی شرح التخصیص لہ اہذا الکلام فی
 من کتب الحدیث لا مرفوعا و لا موقوف و لا من البی علیہ
 السلام و لا عن عمر مع شدۃ التقصیر قال الترمذی فی حاشیہ
 المعنی عن والدہ انہ رأی بخطہ ما صورہ و رأیت بخط
 ابابکر بن العربی شبہ الی عمر بن الخطاب لا انہ یدلہ
 اسناد او قالہ العراقی لا اصل لہذا الحد و لم اقل علی
 اسناد قط فی شئی من کتب الحد و بعض الخافینہ
 الی عمر بن الخطاب من قولہ و لم الاسناد الی عمر و قال
 الامامین فی حاشیہ علی المعنی و قفت الحلیۃ لا فی نعم
 علی حدیثی ترجمۃ سالم لہ من حدیثہ من طریق

صیاک جامع صغیر ترین ہے بہت ضعیف ہے موضوع نہیں **حدیث**
 سنہ عالم کی طرف و کیسا اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے ساتھ ہر کسی عباد
 قیام اور صیام کی ہر کما سخا و جو یہ نسخہ سمعان و غیرہ میں انس مرفوع
 روایت آج اور صحیح نہیں اور طبرانی اور عالم کی ابن مسعود و عمران بن
 حصین کے روایت کی ہر کہ علی کی سنہ کی طرف و کیسا عبادت ہے
حدیث مبر سر سال قبر ہے کہا زکشی نے یہ نہیں پایا گئے
 اور سند فردوس میں ابن عباس مرفوع ہے بہتر کتب عورت
 کے کو قبر ہے اور سند میں اس کیلئے سفید چوڑی گئی ہے۔ کہا
 سیوطی نے طویرات میں یہ علی بن عبد اللہ کے بہتر نہیں قبر میں
حدیث بصر غلام صہیب اگر فرستادہ ہو وراثت ابھی
 اس کی بیگزانی زکرا مولیوں اور صاحب سانی اور اہل عربی کی کلام
 میں مشہور ہے۔ بعض عمر سے روایت کرتے ہیں اور بعض مرفوع
 کہا سخا و سی نے نیز شیخ معقلانی کا خط دیکھا ہے کہ اس کے اسکو
 حدیث کی شکل پر ابن قتیبہ میں دیکھا ہے اور ابن قتیبہ کی اسکی لکھی
 کوئی سند ذکر نہیں اور کہا مروی ہے کہ صہیب نے اسکی عبادت کی محبت کرنا
 نہ اس کے مذاک خوف سے اتھو اور کہا اسکی فی شرح تلخیص میں نیز اسکو
 کہے کتاب تقدیم نہیں دیکھا نہ مرفوع نہ موقوف نہ آنحضرت
 یہ عمر سے باوجود کہ مینو اسکی بہت تلاش کی ہے اور کہا شنی نے حاشیہ
 سنہی میں ابو والدہ کی کہنے کا خط اس صورت سے دیکھا ہے کہ مینو
 ابابکر بن العربی کو دیکھا کہ اسکو عمر بن خطاب کی طرف مرفوع
 ہے گروہ اسکی سند بیان نہیں ہو کہ عراقی نے اس کی کچھ اصل کی
 اور نیز اسکی نہ کسی کتاب حدیث میں نہیں دیکھو اور بعض غوی حضرت عمر کا
 قول ہے کہ میں اور مینی کوئی سند نہ نہیں دیکھو اور کہا دایم
 نے حاشیہ سنہی میں مینو یہ حدیث ابی نعیم کی حدیث میں سالم
 کے ابو ابن حذیفہ کی مناقب میں طرق عمر سے دیکھے ہے

قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ان سالما
 شديد الحب لله عز وجل لو كان لا يحيا لله ماعصا
 انتهى ذكره ابن أبي شريف في حاشيته شرح جمع الجوامع قال
 وفي سنن ابن هبيرة انتهى قال الزمركشي لا اصل لهذا
 الحديث لكن في الحلية من شد ابن عمر مرفوعا ان سالما
 شديد الحب لله لو لم يخف الله ماعصاه وقال الخطيب
 السيوطي في شرح نظم التلخيص كثر سؤال الناس عن
 نعم العبد صهيبي لم يخف الله بعصه ونسبه
 الى النبي عليه السلام ونسبه ابن مالك في شرح الكفا
 وغيره الى عمر قال الشيخ بهاء الدين السبكي لم ار هذا
 الكلام في فتى من كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوف لا
 عمر ولا عن غيره مع سند التلخيص انتهى نعم قد مر
 في سالم لاصحبت عمر مرفوعا ان معاذ بن جبل امام العلماء
 اليوم القيمة لا يحجبها من الله الا للسلوك ان سالما
 لو اذبح ذبته لشف الله له لو لم يخف الله ماعصاه
 اخبره الديلمي **حديث** نقطة من دوات عالم
 احب الى الله من عرق سائمة ثواب شهيد موضوع كما
 في الذيل **حديث** نوم المؤمن **حديث** اى نوم
 وسبعة خبات اضعيف ذكره في النهاية بلائس
 وذكره الكوراني بلفظ نوم المؤمن **حديث** اى نوم
حديث نوم العالم عبادة لا اصل له في المرفوع
 كذا بل ورد نوم الصائم عبادة وصحته تبديد
 له مضافا دعاءه مستجاب ذنبه مغفورا
 واه اليه في مسند ضعيف عن عبد الله بن ابي
 بن روا بوضع في الحلية عن سلمان نوم على علم

كها او سئل من رسول الله صلى الله عليه وسلم فراق سالم فقال في حديث
 ركبنا هو اگر فرضا الله تعالى كل خوف ذكرنا تو تب بھی اسکی بیغرائی نہ کرنا
 انتہی ہکو ابن ابی شریف فی حاشیہ شرح جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے
 کہ اسکی سند میں ابن ہبیرہ ہوا کہ اگر زکشی فی اس حدیث کا کچھ
 نہیں ہے لیکن جلیہ میں ابن عمر سے مرفوع روایت کہ سالم اللہ تعالیٰ
 سے بہت محبت رکھتا ہے اگر فرضا اللہ تعالیٰ کا خوف نہ کرنا تو تب بھی
 نافرانی نہ کرنا اور کا حافظ سیوطی شرح نظم التلخیص میں اس حدیث کی بالکل
 نے بہت سوال کیا ہے بہر خدام صہیب اگر فرضا اللہ تعالیٰ کا خوف نہ کرنا تو
 بھی اسکی نافرانی نہ کرنا جھنوں نے حضرت کی طرف مذکور کیا ہے اور ابن ابی
 شریح کا یہ دفعہ میں عمر کی مشورہ ہے اور کہا شیخ بہاء الدین سبکی نے میں نے
 کلام کو کسی حدیث میں نہیں دیکھا نہ مرفوع نہ موقوف نہ عمر سے نہ کسی غیر
 باوجود کہ میں اسکو بہت تلاش کے ہے انتہی اللہ عالم کی حقین کہ سناؤں جبل
 عالم کا امام ہر قیامت دن اسکا اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت ہوگا کہ
 ہو سالم اسکی اہلی حذیفہ کا اللہ تعالیٰ ہی سخت محبت کرتا ہے اگر فرضا
 تعالیٰ سے خوف نہ کرنا تو تب بھی اسکی نافرانی نہ کرنا اسکو دلی سے
 روایت کیا ہے **حدیث** اللہ کا نقطہ دوات عالم کا زیادہ ہے
 سو شہید ثواب کی پسینے سے صومنی ہے ایسا ہے ذیل میں ہے
حدیث صومن کے نیند خفیف ہے اور کان اسکی سفیف ہیں یہ
 نہا یہ میں بلا سند مذکور ہے اور کورانی نے ان الفاظ سے ذکر کیا
 ہے صومن کے نیند خفیف ہے اور آواز اسکا سفیف ہے **حدیث**
 عالم کا سونا عبادت ہے اس طرح مرفوع نہیں بلکہ طرح آئی ہے ورنہ
 اور کا سونا عبادت ہے اور چپ کرنا اور کا تسبیح ہی اور عمل اسکا
 وگنا ہے اور عار اسکی مستجاب ہے اور گناہ اسکی بخشے جانی ہیں
 بستی نے سند سفیف ہے عبد بن ابی اوفی سے روایت کیا ہے لیکن
 ابو نعیم نے حلیہ میں سلمان بن یونس روایت کی ہے عالم کا سونا

مرفوع روایت ہے انتہی

خیر من صلوة علی جمل ففي الجملة من كان عالما
 فثومہ عبادۃ لانه یسوی بہ النشاط علی الطاعة و
 هنا قیل یوم الظالم عبادۃ لانہ فی تلك النسبة عبا
 یا النسبة الیہ فی ترك ظلمہ **حدیث** نیا المومن
 خیر من عملہ قال ابن حبیہ لا یصح وقلا البیہقی است
 ضعیف ورواہ للعسکری الامثال عن انس بن مرثد
 وسندہ ضعیف عن النواص بن سمعنا كما ذکرہ الترمذی
 وفي الجامع الصغیر نية المؤمن خیر من عملہ و عمل
 النافق خیر من نیتہ وکل یصل علی نیتہ فاذا عمل
 المؤمن علما نفاق قلبہ نور مرہا لطیف عن سہیل بن سعد
 انما كانت نية المؤمن خیر من عملہ لانها بانفرادھا
 تصیر عبادۃ یترتب علیہا الثواب بخلاف اعمال
 الجواح فانھا انما تكون عبادۃ فاذا صاحب النية الخیر
 بحسنة فلم یعلما کتبہا الله عند حسنۃ کاملہ لان
 مکانہا مکان العزۃ یعنی قلب المؤمن قال سہیل بن سعد
 الله تبارک مکانا اعز واشرف عندہ من قلب عبد المؤمن
 وما اعطی کرامۃ للخلق اعز عندہ من معرفۃ الحق فاجعل
 الاعز فی الاعز فانشاء من اعز لا مکنة یكون اعز مما
 فشاء من عندہ قال سہیل بن سعد فقل عبد اشغل مکان الذی
 هو اعز لا مکنة عندہ متکا بیدہ سجدانہ فی اناعذ
 للنکرة قلوبہم السدر قبورہم وما وسعنا راحی
 سمائی ولكن سعق قلب عبد المؤمن اشعار بذلک
 لانها باقی خلاف العمر ولذا قیل الخلو وفي الجنة و
 النار جزاء النية ولا نفا تسلیم عن یاء بخلاف العمل
حدیث ناکم الیوم ملعون لا اصل لہ کا صریح

در حدیث
نیا المومن

بہتر ہے جابل کے نام پر پڑنے سے حاصل عالم کی نیند عبادت کے اٹلنے کے اسکی
 اس عبارت کے لفظ نشاط حاصل کے نیکو ہو اور سو و سطر کو کہا گیا ہے کہ ظالم کے
 نیند عبادت کے اسکی کہ نسبت اسکی ترک کرنا ظالم اسکی لفظ عبادت کے
حدیث نیت مومن اسکی عمل سے بہتر ہے کہا ابن حبیہ
 نہیں ہے اور کہا بیہقی نے سند اسکی ضعیف ہے اور عسکری اشال
 میں اسے صرف فروع روایت کی ہے اور سند اسکی ضعیف ہے اور ترمذی
 نے ذکر کیا ہے کہ تو اس بن سمعان ضعیف طریق آئی ہے اور جامع صغیر
 میں ہے نیت مومن بہتر ہے اسکی عمل سے اور عمل نفاق کا بہتر ہے اور
 نیت اور یہ کہ اپنی نیت کی موافقہ عمل کرنا ہی پس جب مومن کو
 کام کرنا ہو تو اسکو دسین نور روشن ہو تا ہی بطریق فی سہل بن
 سعید روایت کی ہے اور نیت مومن اسکی عمل سے اسے بہتر ہے کہ
 اسکی نیت ہی عبادت ہو سکتی ہے اور اسکو بہتر ثواب ملتا ہے بخلاف عمل
 کے وہ جب عبادت ہوتی ہیں جب انکو ساتھ نیت ملے جیسا کہ حدیث میں
 جو شخص نیکے کا قصد کرے اور اوپر عمل کرے تو اسے علی ذکر لے ایک
 نیکے کا مل کا ثواب ملے لینی ہوا اسلئے کہ کان کا بدل مومن کو کہا گیا ہے
 کوئی شرف اور عزت الا اللہ تعالیٰ فی انہ نزدیک سوا دل مومن کے نہیں
 لیا اور کوئی کبریت خلعت کو معرفت حق سے بہتر نہیں ہے پس سنا کہ
 اشرف کو شرف میں کہا ہے جو چیز اشرف کان پریدہ ہے وہ ہے شرف
 جہیز و نسو جس کان پریدہ نہیں ہیں سکہا سہل بن عباس کہ اس کوئی
 جو شرف کان کے ساتھ شرف ہوا اور اسکو جو غیر شرف مشغل اور میں
 انکو ساتھ ہوں چکا دل تو ہو میں تر قیں کر لے ہو گئی میں اور میرے
 آسان و زمین نمایاں نہیں کہتے لیکن برس کا دل سے گنہگار نہیں کہتا ہے
 میرے مفہوم پر تلو اور اسکو کثرت باقی بہتر خیرات اعمال کے اور سیدھے کہا
 ہے جسے جنت اور آگ کی خیت کا بدلہ ہوا اسلئے کہ کثرت سے سنا رہتی ہے
 اعمال کے حدیث مشن فی کریمہ لا یعون اسکا کچھ اصل نہیں جیسا

الرہا وحی حاشیتہ علی النار حرف الواو
حدیث وصی مومع سر و خلیفہ فی اہل و
 خیر من اخلت بعد علی بن ابی طالب موضوع علی
 صافالہ الصفا فی الدار للنقط قلت ہوں من مفتربا
 الشیعۃ الشیعۃ قالکھم اللہ فانی یوفکون دیکھ
 یا فکون **حدیث** الورد الابيض خلق من عرف
 والاخر من عرف جبریل والا صفر من عرف براتی من
 فی مسند احمد و در غیر فقال النور لا یصح وقال
 الاخرون انه موضوع قلت وكذا ذکرہ ابن عساکر فی
 ترجمۃ الحسن بن علی بن ذکریا بن صالح العدنی البصری
 الملقب بالذئب عن علی ان النبی علیہ السلام قال لیلۃ
 السحر لی لسماء سقط الی الارض من عرفی فثبت منہ
 الورد فی رذان ینتم الی محقی قلت ہم الورد موضوع
حدیث الموضوع علی الموضوع نور علی نور الاحیاء
 وقالہم جہلم افقت علیہ سبقہ لذلک المنذر
 واما الحفاظ السخیانی فقالوا نہ حذہ ضعیف واہ
 رین فمنہ **حدیث** ولا زاد لما نصبت فی حدیث
 الذکر بعد الصلوۃ فی مسند عبد بن حمید
 الطبرانی مسند صحیح قال السخاوی ومن انکرہ فهو مقصود
حدیث الولد سربہ قال السخاوی ولا اصل لہ وقد سبق
 الزرکشی بذلک **حدیث** ولما انزلنا لا بد من الخیر
 یلد و علی الالسنۃ ولم یثبت بالسنۃ بل قال القاضی محمد
 الشیرازی فی سفر السعاده ہو باطل **حدیث** ولدت
 زمن الملك اعاد لقال السخاوی ولا اصل لہ وقال الزرکشی
 کذب باطل وقال اللیثی قال البیهقی فی شعب الایمان

راوی فی ما شہدنا من اسکی تصریح کی ہو **حرف** واو۔
حدیث میرا وصی اور میرا جگہ اور اہل میں میرا خلیفہ در
 بہتر اوس جگر میں خلیفہ اپنی جگہ بنائون علی بن ابی طالب سے
 موضوع صحیح کہ صناعی نے دار الملقط میں کہا ہے میں کہتا ہوں کہ شیعوں
 کا قرآن ہے اللہ تعالیٰ ان کو قتل کرے کہ سوط لوطی نے جاتے ہیں ان کو کھڑے ہو کر
 میں **حدیث** سفید پہل میری پیٹی سی سفید پہلو اور سرخ جبریل
 علیہم السلام کی پیٹنی سی اور زرد برقع کی پیٹنی سے یہ سند دروس
 وغیرہ میں منکور ہے کہا لودھی یہ صحیح نہیں ہے اور کہا ہاتھوں نے یہ موضوع
 ہے۔ میں کہتا ہوں ایسا ہی ابن عساکر نے تحریر حسن بن علی بن ذکریا بن
 الحداد جبریل (ج) کا لقب ہے اور ابن علی نے ذکر کیا ہے کہ مخفی ہے
 فرمایا جس رات میں مجھ پر آسمان کی طرف برکات آیا گیا تو زمین کی طرف میرا
 گراؤ اور سرنگا پید ہوا پس جو شخص میں سے حق بت لینی چاہے تو گلاب
 سرنگے موضوع ہے **حدیث** وهو پر و عرو کا نور علی نور
 ہے۔ اعیان میں ہی۔ لہو کہا مخرج سے میں اس پر واقف نہیں ہوا
 حسین بن عذری اوس سے سبقت لی گیا ہے لیکن حافظ عسقلانی نے
 کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اسکو رین نے مستدین دایت کیا
 ہے **حدیث** نہیں کوئی رد کریمو لا جو میں فیصلہ کرے یہ حدیث
 مسند عبد بن حمید میں ذکر ہے غار کی بیان میں ہے اور طبرانی اسکو
 سند صحیح سے لایا ہے کہا سخاوی نے جتنے کھانکار کیا وہ فاسرہ **حدیث**
 حرام زاوہ جنت میں داخل ہو گا۔ یہ زبانوں پر پیر ہے اور ثابت
 نہیں بلکہ قاضی مجد الدین شیرازی نے سفر السعادت
 میں کہا ہے کہ یہ باطل ہے **حدیث** میں بادشاہ
 عادل کے زمانہ میں پیدا ہوا ہوں۔ کہا سخاوی نے
 اس کا کچھ اصل نہیں اور کہا زرکشی نے یہ کذب باطل
 ہے۔ کہا سیوطی نے کہا یہ بقی نے شعب الایمان میں

محمد بن یحییٰ ابو عبد اللہ الحافظ بطلان مایرویدہ
بعض الجہلاء عن نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ولدت فی
زمن الملک العادل یعنی انوشیروان **حدیث**
ویل للتاجر من بلی اللہ وویل للصانع من غدر بعد
قال العربی لم اقبلہ علی اصل و ذکر صاحب الفہرست
من تحت النسر بغیر اسناد غرہ **تحد** و یہ اسم
برو من قولہ عمر رضی اللہ عنہ و ابراہیم النخعی و ہون
تابعی لکوفہ ضلع ہذا ایکہ التسمیۃ بنحو سبویہ و
نظویہ **حرف الہاء - حدیث** اھتد
لمن حضر کذا الھدایۃ یشترک لا اصل لھا اھتد لکن
و مرد بسند ضعیف من اھتد لہ ہدۃ فہل ساقی **تکوفہ**
فیہا کما تقدم واللہ اعلم **تحد** ہلاک امتی عالم فاجر
و عابد جاہل لم یوجد کذا فی المختصر **حرف اللام**
الف - حدیث لا ادری نصف العلم قولہ النخعی
کما رواہ الدارقانی بسندہ والیہ یتی فی مدخلہ لکن
سنن سعید بن منصور عن بن سعید لکن فی سنن
بن منصور عن ابن مسعود لا ادركت العلم ذکر السیوطی
وقال السیوطی قبل فی صحیح البخاری عن ابن مسعود
قولہ من علم فلیقل ومن لم یعلم فلیقل اللہ اعلم فان
من العلم ان تقول لما لا تعلم اللہ اعلم قلت قد ثبت
انہ علیہ السلام قال لا ادع عزیر ابی ام لا فی التوزیل
(لا ادعی ما یفعل بی ولا یکم) **الایۃ حدیث**
لا باس ببول الحمار وکما اکر حمہ موضوع کما فی اللام
حدیث یاس لذواق عند المشتري لا اصل لم
حدیث لا توصوا فی کیف الذی یقولون

حدیث

حدیث

گوئیچ ابو عبد اللہ حافظ اس روایت کی بطلان من کلام کی ہے
جبکہ بعض جاہل سولہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
زمانی باؤشاہ عادل یعنی نوشیروان میں پیدا ہوا ہوں **حدیث**
ہلاکت ہو سو اگر کوئی لے اس قول کے سبب ان قسم لے کی اور
ہے پیشہ داروں کے لیے اس قول سے کل ادبیم کل کی کہا اعلیٰ نے
میں سکھانے پر ارف نہیں ہوا ابو صاحب بن عفر و سکن اس
بغیر اس کی روایت کی ہے **حدیث** و شیطان کا نام ہے حضرت عروہ اور
نخعی کا (خجاسی کو فکاہی) قول ہے بل بن ابرہیم و یوسف و
انکی مثل نام کہیں کر دین **حرف ہاء - حدیث** تحفہ
لے ہو جو حاضر ہو - اور ایسا ہی تحائف مشرک میں - ان کو
اصل طرح نہیں لیکن سند ضعیف اس طرح آیا ہے کہ
جائی تو منشین اسکی او میں شریک ہیں جیسا کہ ذکر ہے
ہلاک کر نیوالا سیر مستکا عالم فاجر و عابد جاہل ہے نہیں اسے
حرف لام الف - حدیث میں نہیں جانتا نصف
علم ہے - اسکی منہ میں اس کے بعد ہی اصل میں روایت کی ہے کہ
شعبی کا ہے سید طوسی نے ذکر کیا ہے کہ سنن سعید بن منصور میں ابن مسعود
ہے کہ میں نہیں جانتا ہائی علم کی ہو اور کہا سوادھی بلکہ صحیح بخاری میں
ابن مسعود کا قول ہے جو شخص جانتا ہو تو کہہ دو جو شخص نہیں جانتا
تو کہہ کہ اسے نہیں جانتا ہے اسلئے کہ ہم ایک علم ہے کہ تو بھی جانتے نہیں
کہ اللہ تعالیٰ تر جانتا ہے - میں کہتا ہوں ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت فرمایا میں
نہیں بخیر بنی ہی یا نہیں اور قرآن میں ہے (میں نہیں جانتا
سیرۃ نبویہ کے ساتھ کیا ہوگا) **حدیث** کہہ کے بولے اور کہو
بولے جس چیز کا گوشت کھایا جاتا ہے کہ خوف نہیں - موضوع
ایسا ہے کہ میں ہے **حدیث** مشتری کی باتیں چکینے میں کہ
خوف نہیں کہچہ اصل نہیں **حدیث** باخانون میں بول گئی ہو نہیں

فان وضوء المؤمن بوزن مع حسنة وضعه
 بحسبہ حدیث لانسید فی فی الصلوۃ قال
 السخاوی اصلہ حدیث لا تکرہ الفتنۃ فی آخر
 الزمان فانہا تیرای قتلک للمنافقین رواہ الدیلمی
 علی بہ مرفوعاً کذا قالہ الزرکشی وقال السیوطی انکرہ
 المحافظ بن حجر نے شرحہ للبخاری ونقلہ عن ابن
 وہبانہ سئل عنہ فقال انہ باطل وقال السخاوی
 وکذا أخرجه ابو نعیم وفي سندہ ضعف مجهول
 سئل عنہ ان وہب فقال انہ باطل وقیل ابن وہب
 ان فلا نا حدیث عنک عن النبی علیہ السلام لا تکرہ
 الفتن فان فیہا حصاد المنافقین فقال ابن وہب
 اعماہ لله ان کان کاذباً فعمی الرجل حدیث لا تقد
 من لا یعودک قول ابن وہب یقویہ ما یرکون
 حدیث جابر مرفوعاً من عاد مرضاً ناعداً موصلاً و
 ضعیف وقد قال عبد اللہ بن احمد لا یشہ انہ یأبى
 مرض فما تفعوہ فقال لہ یأبى ما عاداتاً ففعوہ قلہ
 ولعلہ محمول علی التادیب فی حدیث ضعیف رواہ
 الدیلمی عن اضرار یقال لہ قد یقال لا خبر عن النبی
 علیہ السلام انہ قال بعد من لا یعودک ولعل الاول
 محمول علی العاد وھذا علی الفضل حدیث
 لا یظہر فی فی السجدا لیرت لہ اصل حدیث
 لا تلذ الحیۃ الا لعیۃ من امثال العرب حدیث
 لا تقارضوا فقرضوا ولا تحقروا قبورکم فتموتون وکم
 ابن ابی حاتم فی العلل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
 وقال عن ابیہ انہ منکر واسنہ الدیلمی ان وہب

اس لئے کہ مومن کا وضو قیامت کے دن نیکوئں کے ساتھ وزن کیا جائے گا۔
 اسکو صحیح بن حبیب نے بنایا یہ حدیث مجوز نہیں ہے شرارت بناؤ۔
 کہا سخاوی نے صحیح اصل نہیں حدیث افزانہ میں فتنوں کو کفر
 نہ جانو کیونکہ وہ منافقوں کو ملا کر لگے۔ دیلمی نے علی کے مرفوعہ حدیث
 کے ہر ایسا ہی ذکر نہیں کیا ہے اور کہا سیوطی نے حافظ بن حجر نے
 شرح بخاری میں اسکا انکار کیا ہے اور ابن وہب نے اسکو نقل کیا ہے کہ
 اباب اس سے سوال ہوا کہ یہ باطل ہے اور کہا سخاوی نے ایسا ہی ابو نعیم
 ذکر کیا اور اسکی سند میں ضعف اور مجهول ہے اور اسے ابن وہب نے
 سوال ہوا تو کہا اسکی یہ باطل ہے اور ابن وہب نے کہا لیا کہ علانہ
 ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کرتا ہے فتنوں کو کفر نہ جانو اس لئے
 کہ یہ منافقوں کو کاٹنے کے لئے ہے اس لئے اللہ تعالیٰ اسکو اندھا کر کے
 جہنم بھیجے۔ یہ وہ آدمی اندھا ہو گیا حدیث نہ عیادت کرو اسکو جو تیر
 عیادت نہیں کرتا۔ یہ قول ابن وہب کا ہے اور یہ حدیث جابر ہی مرفوعہ
 ہے اسکی تائید کرتی ہے جو شخص ہمارے مرضیوں کی عیادت کرے گا ہم
 مرضیوں کی عیادت کریں اور نہ اس کے ضعیف ہے اور عبد اللہ بن احمد نے
 ابن ابی ہاشم سے کہا ایسا ہی باپ ہمارا ہے یا ہر باپ اسکی عیادت نہیں کرتی
 کہا ایسی ہی دوسری عیادت نہیں کرتے ہم اسکی زمین کی نیکیوں کو کہتا ہوں
 یہ تلویح پر محمول ہے اس لئے کہ وہ لوگ اسکا کہہ چکے تھے کہ ہم نہیں
 سے تروا کی ہے کہ اسکی حج سے غفرت ہے غفرلہ عیادت کرو اسکو جو تیر
 عیادت نہیں کرتا شاید پہلی شد عمل پر محمول ہے اور یہ محمول فضیلت پر
 حدیث نہ غلط ہے کہ سیر مسجد میں۔ یہ اصل معلوم نہیں ہے حدیث
 سانچا ہے کہ جتنا ہے۔ عرب کی مثل ہے حدیث جان پوچھ
 کر یا نہ پوچھ پس جیسا ہو جائو گی اور اپنی قبر میں۔ کہو دو پس میرا جو
 اسکو ابن ابی حاتم نے عقل میں ابن عباس سے ذکر کیا ہے اور کہا کہ
 اسے ابن ابی ہاشم سے روایت ہے اور دیلمی نے وہب بن

لا تظن الامن قال والنظر الى ما قال

فتبين به مرفوعا وعلى كل حال فلا يصح في اما ما يزيد
 العوام من قوامهم فموتوا فتدخلوا النار فلا اصل له
تحديث لا تظن الامن قال والنظر الى ما قال اعلى كرم الله
 وجهه كما رواه ابن السكيت في تاريخه عنه ذكره السكيت
تحديث لا سلام على الاصل له فمنه وهو صحيح في
 تحذير لا عند من قال لا السلام الا اصل له وليس معناه على
 اطلاقه صحيحا **حديث** لا غيبة لفاسق قال احمد
 وقال اللذان قطعي والخطيب الحاکم باطل لكن قال الزركشي
 طرق كيثه وقد رواه البيهقي فسننه من حديث ابن رضى
 عنه بلفظ من الفخ جلاباب الحياء فلا غيبة له وقال
 السادة ضعف وقال الاقرع في ذم الكلام هو صحيح
 ساقط عن طريق عن هب بلفظ ليس لفاسق غيب **حديث**
 لا تظن الاعلى لا سيف الاذ والفقا الاصل له مما يمتد
 نعم يرد في ان رواه عند الحسن عرفة العبد من عند
 ابى جعفر محمد بن على الباقو قال نادى ملك من الملوك
 يومئذ يقال له رضوان لا سيف الاذ والفقا لا تظن
 الاعلى وذكره وكذا في رياض النضرة وقال ذو الفقار
 اسم سيف النبي عليه السلام وسبب ذلك لان
 فيه جعفر صغار القول وما يدل على بطلان انه لو نزل
 بهذا من السماء في بلد سمع الصفا الكرام والنقل
 عنهم الاثمة الفخام وهذا شبيه ما نقل من ضرب النفاذ
 حوالى بدر وينسبونه الى المظفر على وجه الاستمرار
 من رضى عليه السلام الى يومنا هذا وهو باطل
 وبطلان وان كان ذكره ابن المزدلق وتبعه القسطلاني
 في مواهبه وكذا من معتزليات الشيعة الشنيفة

فتبين به مرفوعا رواية كى اى بهر حال به صحيح نہیں لیکن بہ نظر
 جسکو عوام زیادہ کتی ہیں (پس مرفوعا میں داخل ہوگا) ہر کا کچھ
 اصل نہیں **حدیث** مذکور کی طرف جس نے کہا ہے اور دیکھ جو کچھ
 کہا ہے یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ بڑے بیٹوں نے ذکر کیا ہے کہ اس کو ابن اسحاق
 نے تاریخ میں روایت کی ہے **حدیث** نہیں سلامتی کہا ہے والی
 اس کا کچھ اصل نہیں اور اس کے معنی یہ ہے کہ نہیں غدار اس کے لئے جو اقرار کرے
 کہا اس وقت کہ اس کا کچھ اصل نہیں درمیان میں مطلقا صحیح میں **حدیث**
 فاسق کی نسبت نہیں کہا احمد نے منکر ہے اور کہا واقطری اور خطیب نے
 حاکم نے باطل ہے لیکن کہا کہ کشتی نے اس کی بہت طرق میں اور یہ
 سن میں اس سے ان الفاظ سے روایت کی ہے جس نے چار جہاں کی اقوام
 تو یہ اس کی غیبت نہیں ہے اور کہا اس کی مذہب میں ضعف ہے اور کہا ہر کے
 ذم الکلام میں یہ مقدم حسن ہے اور بہت طرق میں سے ان الفاظ کو لایا نہیں ہے
 فاسق کیلئے نسبت **حدیث** نہیں کہ جو ان کو مٹا دیں اور نہیں تلوار گر کر
 ذوالفقار اس کا کچھ اصل نہیں صحیح عتقاد کیا جاوے گا کہ اصل اس کے حسن میں
 کہیے پاس ہے اور ابی جعفر محمد بن علی ابی اس سے ہے کہا اس کے ایک فرشتے
 نے آسمان سے برسی دن کو وارڈ یا جکا نام رضوان نہیں تلوار گرد ذوالفقار
 اور میں ان کے علی اور ایسا ہی یا ضل النظر میں اور کہا اس کو ذوال
 فقام تلوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یہ اس کا نام ہوا کہ نہیں
 چوٹی جہر معنی میں کہتا ہوں بات اس کی بطلان پر دلالت کرتی ہے کہ
 اگر یہ بدیہی ان آسمان آواز آتا تو بہت صحابہ کرام اس کو سنتے اور یہ انہی
 آج تک الم نقل کرتے جی آتی یہ بات ایسا جیسا کہ لوگ نقل کرتے
 ہیں کہ بدیہی دن شیشون نے تقارہ بجا یا تھا یہ عقدا
 اور نقلا باطل ہے اگرچہ ابن المزدلق نے اس کو ذکر
 کیا ہے اور سطلہ مواہب میں اس کا تابع ہوا ہے
 بلکہ یہ شیعوں پر یختون کا فقر ہے + + + +

حدیث ناد علیا مظهر العجايب تحفه
 فی الثواب نبوتک یا محمد بولایتک یا علی **تحفه**
 لامهر اقل من عشرة دراهم قال السجاء وراه الدار **تحفه**
 عن جابر فروعا في حقه ولكن سنده واه لان فيه
 عبد وهو كذاب وقد كان الامام احمد يقول سمعت **سفيان**
 ابن عيينة يقول لمجد لهذا اصلا يعني العشرة في
 المهر ويعارضه خدسه بن سعد الواهبة نفي
 النفس لوفاء عامن حديد قلت لمعارضه تندفع عمل
 الاول على السمع من المهر آجلا وعاجلا والثاني على
 العجل عرفا ويؤيد الاول ما رواه البيهقي في السنن الكبير
 من طرق ضعيفة لكنها يقوى بعضها ببعض عن جابر
 فيرفق الى مرتبة الحسن وهو كاذب في الجهة على **سند**
 في شرح مخصوص الوقاية وهو الله ولي الهداية **تحفه**
 لاهم الهم الدين ولا وجه الا وجه العين قال الزركشي قال
 احمد لا اصالة له خرج البيهقي في الشعب **تحفه** جابر
 دفعه به وقال انه منكر وقال السيوطي هو في معجم الطبري
 الصغير من **تحفه** جابر وذكر الزركشي عن ابن المديني
 قال سمعت ابي يقول خمسة احاديث نروها وليس
 لها اصل وذكر منها هذا **تحفه** بلفظ لا غم الا غم الذين
حدیث لا يأتي الا كرامة الاحاد هو من قول علي علي ما
 يقال ذكره الديلمي قال السجاء وهو كذاب في من سجد
 بن منصور بن علي القتي له وسادة فجلس عليه وقال ذلك
 وقد اخرج الديلمي عن ابن عمر فروعا قال السيوطي
 البيهقي في الشعب عن علي موقوف **تحفه** لاجل السلام
 الفواضل والسنن في الجاهل جهل ما سئل ذلك موقوف

حدیث پکار علی کو جس سے علامات ظاہر ہوتی من مصیبتن میں
 درگاہ ہوگا ای محمد تیری خیرت کی ساتھ راہ علی تیری لایح ساتھ دیا جائیگا
حدیث در اسم کم ہر نہین **تحفه** بخاری و دارقطنی نے جابر سے
 مرفوع روایت نقل کی ہے لیکن سند اس کے ہے اس لئے کہ اس کی سند
 بشر بن عبد بن اور وہ کذاب ہے امام احمد فرماتی تھے کہ میں مضیان بن مصیبت
 شاہر کہتے ہیں یہاں اصل نہیں یا لیجئے در اسم کم ہوا و **حدیث**
 سہل بن سعد کہ جبرین ذکر ہے کہ عورت نے انحضرت کو اپنا
 بخت دیا تھا بعد از **تحفه** انحضرت نے فرمایا میں نے اگر یہ انکو ٹھہرا ہے
 کے اس کے معارض ہے میں کہتا ہوں معارضہ طرح فہو سکتا کہ بھلی تہ
 اور ہر موعیل پر عمل کیا جائے اور دوسرے کو معراج روایتی حدیث کی یہ روایت
 تقویت کرتی ہے جو سن کر ہی میں جابر بہت طریق ضعیف ہے لیکن بعض
 کو بعض سے تقویت ہو جاتی ہے اور مرتبہ حسن پاک پہنچ جاتی ہے اور
 کیلئے کافی ہو سکا کہ میں شرح مختصر وقایع میں ذکر کیا ہے لہذا علی ہدایت کا
 والی ہے **حدیث** نہیں کو جو غم مگر غم دین کا اور نہیں کو جو درگاہ و ذکر
 کا کہ کہا زکشی نے احمد اسکا کہ اصل نہیں اور بیعتی شعب میں جابر مرفوع
 روایت لایا ہے اور کہا کہ منکر ہے اور کہا سیوطی نے معجم الطبر الصغیر میں جابر
 اور زکشی نے ابن المدی نے ذکر کیا ہے اور کہا اسکی سنائیجے اپنی باپ کے
 وہ کہتا تھا یا جو حدیثیں ہم انکو روایت کرتے ہیں حالانکہ انکا ذکر
 نہیں ہے اور یہ حدیث ان لفظوں سے نہیں ہے نہیں غم مگر غم دین
حدیث نہیں انکا ذکر کرتے کا لگایا ہے دیلمی نے ذکر کیا ہے کہ مشہور
 کہ یہ قول علی کا ہے کہ اسکا نسخہ میں سید بن منصور میں سطح ہے انکو لے
 ایک بچہ نازا لایا پس اس پر بیٹھ کر اور اس طرح فرمایا اور دیلمی نے ابن عمر
 سے مرفوع روایت کی ہے کہ اسکا سیوطی نے بیعتی فی شعب میں علی سے موقوف
 روایت کی ہے **حدیث** مسلمان کے لئے فرضن اور مستغفر کا
 پہلا نا ملاں نہیں ہے

کافی الذی یحدث لا بدخل الجنة ولد زينة
 زعم ابن طاهر بن الجوزی ان هذا الحديث موضع تكفي
 رواه ابو نعیم فی الحلیة عن مجاهد عن ابی هريرة به
 مردوعا واعلم الذی رقی فی بان مجاهد لم یسمع عن
 ابی هريرة **حديث** لا یستحی الشیخ ان یعلم العلم
 لا یستحی ان یأكل الخبز غیر معرف **حديث** لا یعلم
 العلم سخی ولا یتكبر قول مجاهد كما فی صحیح البخاری عند
 تعلیق **حديث** لا یتدبر الرعیف یوضع بین یدك
 حتی یعمل فیك ثم انه یستون صانعا و لهم سكا قال العراء
 الذی جلد اصلا **حديث** لا یعد بالله بمسئلة اختلف فیها
 قال السجاک وظنه من كلام بعض السلف قلت وسمعت
 مشایخی یقول من تبع عالما نقی الله سالما وبقو به
 اتوله **حديث** (فاستلوا اهل الذکر انکم لا تعلمون) و
 (اصحابی بالجنوم با یهم اقتد بهم اھندیم) وقد
 تقدم زیادة کلام علی هذا فی حدیث اختلاف استی
 رحمة **حديث** لا الا لاولک و الله انه سمیع علیم
 محیط به عملک کعسملون وبالحن انزلناه وبالحن
 قال السجادی هذه الالفاظ اشتہرت فی کثیر من البلاد
 بانھا محظرة رمضان یحفظ من العرق والسر والحر
 وسائر الآفات ویکتب فی آخر جمعة من الخلیف خطبة
 علی المنبر وهی بدعة لا اصل لها وکان العسقلانی
 ینکرها وهو قائم علی المنبر حتی فی ثناء الخطبة **حديث**
 یری من یمکنها نلت وکلمة کعسملون مجهولة لا یتد
 مساهة ففهم رتبها او یحقل ان یکون کلمة کفر
 یکم بها متکلمها **حرف** لیا آخر الحرف

جیسا کہ ذیل میں **حديث** ولد الزنا جنت میں داخل ہوا کہہا
 طبرانی ابن جوزی یہ حدیث موصوفہ لیکن ابو نعیم نے حلیہ میں مجاہد
 سے اسے ابو ہریرہ کے مرفوع روایت ذکر کی اور دارقطنی فی سمیع
 علت ذکر کی ہے کہ مجاہد فی حدیث ابو ہریرہ نہیں حدیث جاسی
 کہ شیخ علم سیکے سے جاز کر دیا کہ روایان ہی وہ جانیہین کرتا۔
 غیر معروف سے حدیث جاکر نیوالا اور شکر علم نہیں دیتا
 قول مجاہد کہ جیسا کہ صحیح بخاری کے تعلیقات میں ہے حدیث روایت
 کے قول ہونے سے لیکر کہانی والی کے پاس آنے تک اس میں ہوسا
 فرشتے عمل کرتے ہیں پہلا اونسویکا بل ہے کہ عراقی نے منہ اسکا
 نہیں یا حدیث سلسلہ مختلف فیہ میں اسکا عذاب نہیں کرتا
 کہہا سخا وخی میں ظن کرتا ہوں کہ یہ بعض سلف کلام ہے میں کہتا ہوں
 میں نے بعض مشایخ سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے جو شخص کس عالم کی بعد
 کر گیا وہ نقالی کو سلاست ملے گا اور یہ بات اس کا تقویت کرتی ہے
 (پس سوال کرو اہل ذکر کو اگر تم نہیں جانتے ہو) اور یہ شہید سیری صاحبان
 کے سن میں جیسے اقتد کر دی گئی روایت پاؤ گی) اور اس پر بہت کلام شہ
 کے پیچھے گزری ہے کہ بہت کا فقدان رحمت و **حديث** لا الا لاولک اللہ
 سمیع علیم محیط بعمک لسلون بالحن انزلناه وبالحن نزل کہہا سخا
 نے یہ الفاظ بہت شہر میں اس طرح مشہور ہیں کہ رمضان کا حفظ میں
 غرق اور بچو کہ اوپر شہر اور تمام آفات سے نگاہ رہیں اور آخر جمعیہ میں
 جاتی ہیں اور خطیب منبر پر پڑھتا ہے یہ دعوت میں انکا کچھ اصل نہیں اور
 عقلانی فی منبر پر اتنا خطبہ میں جیسا دوسو کسی کو کہتے دیکھا انکار
 کیا میں کہتا ہوں کلمہ کعسملون مہول ہے اس کے معنی
 معلوم نہیں پس اسکا پسوں کنا حشرم ہوا یا استعمال ہے
 کہ کفر کا ہو تو کہنے والا اس سے کافر ہوگا +
حرف یا آخر الحروف

حدیث یا ابابھریرہ اذا نوصات فقلیم
والحمد لله فان حفظك لا يستر بك تلك الحسنات
حقی حدیث میں دلتا الوضو منکر **حدیث** یا احمد
بطولہ موضوع کا صرح بہ الصغافی **حدیث**
یا حمیراء قال المرزى كل حدیث یا حمیراء فهو موضوع
حدیث یا خیل الله اركبى رواه العسكري فی
الامثال عن ابن رصفی الله عن ابن حارثة بن النعمان
قال یا بنی الله ادع الله فی بالشهادة فذعالة قال
فوقه یوما یا خیل الله اركبى فكان ول فارس ركب ول
فارس لست شهد ذكره الزکشی قال السخاوری و ابن
فی المعانی عن الولید بن مسلم عن سعید بن بشیر عن
قال بعث رسول الله علیه السلام یومئذ یعنی یوم یحیی
قریظہ بعد یوم الاحزاب منادیا یا ناد یا خیل الله
وعن السهلی فی روضه فی جزوه حین هذه اللفظة
لصعیر مسلم فی نظر **حدیث** یا شیخ ان اردت السلا
قال فی مشرک منک بر وعن الشیم فی اسحق الشیرازی
قال رأیت ابی عبد الله علیه السلام فی المنام فالتة عن حدیث
اسمعه منه و اریه عنه فقال لی یا شیخ و ذکره و
یفرح بذلک یقول سمار رسول الله علیه السلام شیخنا
کذا ذکره السخاوی قال النونی لا نکثر فی رواية
هذاعنه علیه السلام فی المنام ولا فی العربیة فاستمر
لیس حکما یاتی فی الخلاف الذی ذکره اصحابنا فی
الخصائص قال النونی مشروحہ لم ان ماهر فی الترمذی
لا یعتبر فی سبب براه النائم ثم قال وهذا فی منام یعلق
بالبشایع حکم علی خلاف حکم به الولاء اما اذا اراد

حدیث ای ابابھریرہ جب تو وضو کر کہ شریعت کا ہون
ساتھ نام تشکر اور رب حمد کیلئے ہے۔ اس کے لئے کہ تیرے
نیکیوں کو کہنے سے تیری وضو کر کے تکرام یا پیگ منکر ہے **حدیث**
ای احمد بطولہ موضوع ہے جب کہ صغافی فی تصریح کی ہے **حدیث**
ای حمیراء کہہ کر جس حدیث میں ای حمیراء ہے وہ موضوع ہے **حدیث**
ای امسکی دوست تو سوار ہو یہ عسکری فی امثال میں اس سے ثابت
کے ہے کہ حارث بن نعمان کہا ای امسکی میرے لئے شہادت کی دعا کر
تو آنحضرت نے دعا کی کہا ایک دن اسکو آواز دیا ہوا دوست امسکی تو
ہو پس وہ سب پہلی سوار ہوا اور سب پہلو شہید ہوا یہ زر کہتی
نے ذکر کیا ہے اور کہا سارہی ابن عامر فی معانی میں ولید بن
مسلم سے اوس نے سعید بن بشیر سے اوس کے قنادہ سے روایت کی ہے
کہا اوس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس بن یمنہ بنی فزیرہ
دن بعد خواب کی ایک شخص کو کلائے کیلئے بیٹھا کہ کلائی اس کو
امسکی تو سوار ہوا اور پہلی سوار ہو کر شہید ہو گیا میں نے الفاظ معصومہ کہیں
مستویں میں دیکھا چاہو **حدیث** یا شیخ اگر تو ملامت چاہتا ہے
تو اسکو غیر کی ستائش میں طلب کر شیخ ابی اسحق شیرازی روایت کرتا ہے
یمنہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا میں نے حدیث جو اوس سے
سنی تھی اور روایت کرتا تھا پوچھی آنحضرت نے مجھ کو اس کے حکم حدیث کو ذکر
کیا پر وہ مسخوش ہوا تھا اور کہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میرا شیخ رکھا ایسا ہی سخاوتی ذکر کیا ہے اور کہا سنو فی ایسی روایت
خواب میں آنحضرت کے سنا اور اوپر عمل نہیں کی انکار نہیں کہ زمین
ایسا علم نہیں جو خداوند ہمارا صاحب ہو کہ ہو اور کہا اوس نے شیخ مسلم بن
شرح میں ثابت ہو چکا ہے وہ خوابوں سے متغیر نہیں ہوتا
یہ کہ اوس نے یہ حکم ایسے خواب سے متعلق ہے جس سے
خداوند شیخ کے حکم ثابت ہو لیکن جب ایسی خواب ہو

یا مہرہ بما هو مندوب و نزلہ عن منی عند وادع
 الى فعل مصلحة فلا خلاف فی استحباب العمل علی وفقہ
 ذلک لیس حکما بالنام بل مما تقر صلیہ ذلک الشیء
تحد یا صفر یا بیضاء عزی غیری قالہ علی کرم اللہ
 اذ اجابہ بن القیاح فقال یا امیر المؤمنین امتا لیت
 المال من صفر یا و بیضاء فقال اللہ اکبر و قام متوکل
 بن القیاح حق قام علی بیت المال و نزل فی الناس
 فاعطاهم جمیع ما فی بیت مال المسلمین و هو یقول
 یا صفر یا بیضاء عزی غیری ہا و ہا حتی ما بقی
 درہم و لا دینار ثم امر بنجھ ای بر شہ و صلی فیہ
 رکعتین و کرہ غیر واحد من الامۃ **تحد** یا علی اذا
 تزودت فلا تنس البصل قال السخاری ہو کذا یحی
 و کذا اما و مر جہ الدیلمی عن عبد اللہ بن الحارث
 اخبر جریہ مرفوعا علیکم بالبصل فانه یطیب النطق
 و یبسم الولد **حدیث** یا علی التحدک نعلین من
 حدیدہ افعما فی طلب العلم قال ابن تیمیہ موضوع
 فی الذیل ہو کما قال **حدیث** یا علی اح بصیفہ
 دوات فاصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و کتب علی رشتہ جبرئیل ثم طویت الصیفہ قال
 الرازی فی حدیثہ کہ لہ یعلم ما فی الصیفۃ الا الذی
 و لیس ہا و شہد ہا فلا تصدقہ و ہذا فی امر عن الد
 توفی فیہ قال الصغانی فی اللہ لا لقط انہ موضوع الخ
 و قد قال بعض الشیخین ان وصایا علی المصدرة بیل
 الذل کلہا موضوعہ فقولہ علی السلام یا علی انت
 معتزلة ہارون من مومنی الا انہ لا نبی بعد **تحد**

جسین آنحضرت کی صحبت کا حکم کرتی ہوں جو شیئے منع کرتی ہوں
 یا کسی فعل مصلحت کی طرف ہدایت کرتی ہوں و آنحضرت کی قول کے
 موافق عمل کر نہیں کسی کا خلاف نہیں اسلئے کہ یہ حکم متعلق خواب سے
 نہیں بلکہ یہ قواعد اصل میں ہے **حدیث** ای سرخ ای سعید
 میرے غیر کو عزت ہو یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہا ہو جب اونکو پاس
 القیاح آیا اور کہنے لگا ای امیر المؤمنین بیت المال کسے جانے سے پر
 ہو گیا ہے تب کہا حضرت علی نے استعینت بڑا ہو اور بن القیاح بڑکا
 لگا کر بیت المال کے پاس کہڑی ہو گئے اور لوگوں میں آواز دے دیا کہ لوگو
 کو تم ان بیت المال کا شایا گیا اور اسوقت کہتے تھے ای سرخ ای سعید میرے غیر کو
 عزت دی تاکہ اسے ایک دم اور دینار باقی نہ رہا پھر اسکا بانی چہرہ کا
 حکم دیا اور اسکا در رکعت نماز پڑھی یہ بہت ناموس و دلگیا
 ہے **حدیث** ای علی جب تو توشہ کو تو بیا نہ بھول کہ کہا تھا
 نے یہ محض کذب ہے اور ایسا ہی جو دہلی نے عبداللہ بن حارث انصاری نے
 جو یہ مرفوع روایت کی ہے لازم کہ پوچھا کہ اسلئے کہ یہ لفظ کو کہہ کر
 کر نامی اور دلاؤ کو درست کرنا ہی **حدیث** ای علی جو تیان کو کہہ ناؤ
 او کو علم کی طلب میں فنا کر کہہ ابن تیمیہ یہ موضوع ہے اور فیہ تن
 بھ ایسا ہے **حدیث** ای علی کا غذا و روایا پس سوال اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا یاود علی فی لکھا اور جبرائیل شاہد ہو پھر
 پیرت دیا گیا کہ ہا و سنی جو شخص سوای کتاب و لکھا ہو کہ اوشاہ کے
 بیان کرے کہ میں بھی جو صحیفہ میں ہے جانتا ہوں تو اسکی تصدیق نہ
 کر دے مرض الموت کا قصہ ہے کہہ صغانی نے و
 الماسقط میں یہ موضوع ہے استخبر اور کہا بعض تحقیق
 وصیتیں علی کی جو مذاکے ساتھ ہیں وہ سب موضوع ہیں
 سو اس قول آنحضرت کی ای علی تو مجھ سے منزلہ ہارون کے
 ہے مومنے سے مگر یہ کہ میری بعد کوئی نبی نہیں **حدیث**

یا وجہ من نال الغنی بعد فاقہ کلام بعض اکرام و
 علی اطلاق فی المرام **حد** یؤجر المرء علی دغم انفس
 معنی **حد** عجب بنامن قوم تقادون الجنة بالاسل
 و هم له کادھون و ضرب السلاسل بالقیول الاسار
 و فی معناه الفقر و الرض و سائر البالیاء **حد** یث
 یث القوم احسنهم و جہا موصوع کما فی اللالی
 مع انه لیس علی اطلاق **حد** یدعدک اذا التقد
 علی قطعها قبلما ذکر فی المجالستہ عن النضو اذا
 مد لیک عدولک فان قدرت علی قطعها
 اقطعها و الا فقبلها قلت هو قریب من **حد**
 تیر قطع فی ثلثہ و تقدم اسجدہ فی صولت **حد** یث
 لیس لما قرأت له قال السخا و الاصل لہذا اللفظ
 بین جماعة الشیخ اسمعيل الجبرتی بالیمین قطعی بالقرین
 قلت قد بلغنی ان شیخا قرا القرات السبع علی شیخ من
 السنہ و سافر لہ بلاد فقیل لہ ما احسنک الایمان
 ان شیخک سنی فقال ما یضرب انما لحت العسل و ترکت
 الظوف فوصل کلام الشیخ فنادی اصحابہ من القریۃ
 یس لم رد علیہم الیہم فلما اغوہا سلب القراءۃ
 قلب الشیعی فرجع الی الشیعہ و قاب من بد و خلص
 غفاته و افاض لہ علیہ من حمہ **حد** یصوم ل
 فیہا هذا یقال حین یرک لہلال مکان دو مکان اذا
 اختلف المطالع قال السخا و هو شیء ما علمت بعینہ
 فی الحد و لا فی الفقہ معرّف و بالاختلاف یث
 حد یث یساق الی مسرک فصد العراخ جہا
 و الطبرانی و ابن شاہین و ابن السکین فی الصحاح

افنوس جس پر ہو کہ کسی بعد غنا حاصل کیا یہ بعض کرام کی کلام
 اور یہ باقیہ اپنے مقصود پر ولایت نہیں کرتی حدیث کہی آدمی
 کو خلاف مرضی پر اجرت تہا یہ اس حدیث کی معنی میں ہمارا رب متوجہ
 ہے اس قسم سے جو بخیر و بین بکر کہ جنت کی طرف لائی جاتی ہے تاکہ
 وہ اس سے کہتے کرتی ہیں اور سلاسل کے معنی زنجیر کے ہیں جو قید
 کیلئے ہوتا ہے اور اس معنی میں ہے فقیری اور مرض اور باقی مصیبتیں
 حدیث قوم کی امامت وہ کرامی جو سب سے خوب شکل ہو موصوع
 ہے مباد کہ لالی میں ہے یہ سبطا درست نہیں **حد** جب تو دشمن کے
 ہاتھ کو قطع کرنے پر قادر ہو سک تو اس کو بوجہ منصوبہ محالست میں
 ہے جب تو دشمن تیری طرف ہاتھ بٹا کر ہے اگر تو اس کو قطع کرے پر قادر ہو
 قطع کر دے اور یہ روایت میں کہ اس ہاتھ اس حدیث کی قریب ہے
 لئے اس حکومت میں قص کہ اور اکی ہو اور بدین اسکیلے **حد** یث
 لیس حین تاریکو لئے پڑے ہو جائے کافی ہے کہا سخا و شی ان الفاظ سب کا
 کہ اصل نہیں شیخ اسمعيل جبرتی جماعت میں قطعی مجربت میں کہتا ہوں
 خبر ہو چو ہے کہ ایک شیعی سات فراتین ایک شیخ سنی سے پڑیں اپنے شہر کو
 چلا گیا کسی اسکو کہا تو کیا اچھا ہے مگر ایک عیب تیر میں ہے کہ شیخ پیر سنی
 کہا او مجھے کچھ ضرر نہیں میں شہید ہاں دیا اور بتیں چھوڑ دیا جب کلام شیخ کو
 پہنچاؤ سنئے شاگردوں قاریوں کو بلایا تو شہد ثلثی کیلئے اوہ میں نے
 لیں یہی وجہ نہیں شتم کیا تو شیخ کی قرأت کو شیعہ اہل سنی کینچہ لیا یہ
 شیخ کی طرف آیا اور اپنی بدعت کو بکی اور اپنے غلٹک خلاص ہو اور اللہ تعالیٰ نے
 اور پیر اپنی رحمت پہا حدیث اچھ لوگ روزہ کہتے ہیں یہ کلام اور موت
 بولتے ہیں جب ایک کچھ چاند کہا جائے کہا سخا و شیخ اسکو کی حدیث میں
 نہیں کیا اور فقہ میں مشہور ہے اور اختلاف سے موصوف ہے حدیث
 اس شخص تو شیعی عسکریا مصر کی طرف چلا یا جیگا ابو نعیم و طبرانی
 نے کبیر میں اور ابن شاہین اور ابن السکین نے صحابہ میں

وَابْنُ يُونُسَ وَغَيْرُهُمْ كُلُّهُمْ مِنْ هَاطِرِ بْنِ مُوسَى بْنِ
 عَلِيٍّ بْنِ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَجُلٍ رَضِيَ عَنْهُ
 سَيْفُ بَعْدَ قَاتِلِ مَوَاطِنَ خَيْرِهَا أَيْ طَلَبُوا نَفْعَهَا وَلَا
 تَحْتَذِرُهَا دَارَ قَانَهُ يَسَاقُ إِلَيْهَا قُلُوبُ النَّاسِ إِمْرَارَهُ
 لَفْظُ الْأَوَّلِينَ وَالْبَاقِينَ بِمَعْنَاهُ قَالَ ابْنُ يُونُسَ أَنَّهُ
 جَدُّهُ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ اللَّهُ مُوسَى أَنْ يَحْدُثَ بِمَنْزِلِ هَذَا
 فَانَّهُ كَانَ اتَّقَى اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ وَتَبِعَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فَادْرَأَ
 فِي الرُّسُومِ عَوَالِي الْجَنَائِزِ لَا يَصِحُّ حَدِيثُ بَقِيٍّ الْحَمْدُ
 الَّذِي يَقُولُ الْبَرْدُ مِثْلَهُ وَلَيْسَ بِحَدِيثٍ ذَكَرَهُ ابْنُ الْوَجَّ
 قُلْتُ وَهُوَ مُسْتَفَادٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَأَسْرَأُ بِكَ إِلَهُ الْحَيِّ)
 وَالْبَرْدُ فَهُوَ مِنْ بَابِ الْأَكْتِفَاءِ بِذِكْرِ أَحَدٍ لِمَنْ دُرِغَ
 الْآخِرُ فَتَأْمَلْ وَتَدْرُسْ بِحَدِيثِ الْيَقِينِ لَا يَمَانُ كَلَامُهُ مَوْجُودٌ
 عَلَيْهِ مَا ذَكَرَهُ الصَّحَاحُ حَدِيثُ يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمِ
 مَسْقَرِ أَخْرِجَ الطَّبْرُكَ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ
 قَالَ السَّحَابُ وَلَا أَصْلَ لَهُ وَفِي فَضِيلَةِ وَالتَّغْيِيرِ مِنْهُ
 أَحَادُثُ كَلَامُهَا وَاهِيَةٌ قُلْتُ وَعَلَى تَقْدِيرِ صَحَّةِ هَذَا
 الْحَدِيثِ أَرْبَعَةٌ فَهُوَ تَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (يَوْمَ نَحْشُرُ
 بِلَانِهِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ وَفَدَكَانَ نَحْشُورُ مَوَاطِنَ عَلَى الْأَعْدَاءِ
 سَعْدًا وَمُبَارَكًا عَلَى الْأَحْيَاءِ قَالَ وَكَذَا مَا يَرَوْنَ فِي يَامِ
 الْأَسْبِغِ مَرْفُوعًا يَوْمَ السَّبْتِ يَوْمَ مَكْرُوحٍ وَخَدِيعَةُ
 الْأَحَدِ يَوْمَ غَرَسَ وَبَنَاءَ وَالْأَثْنَيْنِ يَوْمَ سَفَرٍ وَطَلَبِ
 رِزْقٍ وَالثَّلَاثَةِ يَوْمَ حَدِيدٍ وَبَأْسٍ وَالْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ
 اخْتِذَ وَلَا عَطَاءَ وَالْخَمِيسِ يَوْمَ طَلَبِ الْحَوَائِجِ وَالْجُمُعَةِ
 يَوْمَ خُطْبَةِ النِّكَاحِ أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى مِنْ حَدِيثِ ابْنِ
 عَبَّاسٍ فَهُوَ ضَعِيفٌ بَلْ بَلَّغَ لَكِنْ يَرَوْنَهُ عَنْ عَائِشَةَ

اور ابن یونس وغیرہم سب سے طریق موسیٰ بن علی بن رباح سے ہے
 باپ سے اسنو دار رباح سے مرفوع روایت ذکر کی ہے کہ مصر عبدی سے ہے
 ہونگا تو اس سے نفع طلب کرو اور ہونگا کہ نہ بناؤ اس لئے کہ اس کی طرف کم
 عمر والی آدمی چلائے جائینگے یہ الفاظ پہلے یوں کہ ہیں اور باقی اسکے معنی میں
 ہیں کہ کہا ابن یونس سے یہ شک ہے اور کہا اس نے بناہ دیوہ تعالیٰ
 سے کہ اسبابی کہ ایسی ہیث بیان کر ہی اس لئے کہ وہ مد تعالیٰ سے بہت
 ڈرتا تھا اور ابن جوزی سے کہ تابع ہوا ہے اور موصوعات میں لایا ہے اور کہا
 بخاری سے یہ صحیح نہیں حدیث جو چیز گرمی سے بچاتی ہے وہی سردی
 سے بچاتی ہے جسے اس کی صحیح میں ابن ربیع نے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث نہیں
 میں کہتا ہوں یہ اس آیت سے مستفاد ہے (اور لباس سے ٹکرو گرمی سے گناہ
 نہ کہتا ہے) اور سردی سے یہ بات انتفا سے ہے یعنی ایک غصہ کو ذکر کیا اور
 دوسرے کو نکلیا۔ فکر کا دوسرے حدیث یقین ایمان تمام معانی میں ذکر
 کیا ہے کہ یہ موصی ہے حدیث بدہ کا دن ہمیشہ غم سے ہے یہ طبرانی اور
 میں جابر لایا ہے کہا سنا دہی اسکا کچھ اصل نہیں اور فضیلہ اور
 تغیر میں جو حدیث میں ہیں وہ سب وہی ہیں میں کہتا ہوں اگر اگر
 حدیث کو صحیح مانا جاوے تو اربعہ صفت یوم حسن ستر کی ہے اس
 طرح سی کہ بدہ کا دن دشمنوں پر شوم اور غم تھا اور دوستوں پر مبارک
 اور سعد ہو گیا۔ کہا اس نے ایسے ہی ہے وہ روایت جو
 ہفتہ کی نمون میں بیان کی گئی ہے شب کا دن کبر اور توبہ
 کا ہے اور آیت کا دن شادی کا ہے اور پیر کا دن سفر کا
 طلب رزق کا ہے اور منگل کا دن خوف اور خطرہ کا ہے اور
 بدہ کا دن زینے اور نمیت کا ہے اور جمعرات کا دن حاجات
 طلب کرنا ہے اور جمعہ کا دن غلبہ کا ہے یہ حدیث
 ابو یعلیٰ ابن عباس سے لایا ہے اور ضعیف ہی لیکن
 عائشہ سے مروی ہے کہ

انہا قالت ان احبا لایام التي یخرج فیہ مسافر
وانکم فیہ واختن فیہ صبی یوم الاربعاء انتی کلام
السنحی و تقدم بعض الکلام علی حدیث ما بدیشی
یوم الاربعاء الا و تم والله سبحانه اعلو حدیث
یوم صومکرم یوم حکم لا اصل له کما قال احمد بن حنبل
ذکرہ السنحی ذکرہ الزمر کشی بلفظ حکم یوم
قال احمد بن حنبل لا اصل له قلت ولو صح یحیی علی التام
او علی سده و مرده و هو عام حجة الوداع او غیر
والله اعلم **فصل حدیث** قال شیخ شایخنا
الحافظ شمس الدین السنحی اوی فی خاتمة المقامد
الحسنة فی بیان الاحادیث المشهورة علی الاستیذان
منها اودناه مما استقصناه فتلحق بذلك اشهر
لقاد بعض الائمة و نحوهم بعض کذا انصاف یصا
لانا و قبوله و اقوام ذوی جلاله مع بطلان ذلك کما
اناس یذکرون بین کثیر من العوام بالعلم امام مطلقا
او فی خصوص علم معین و رہا تساهل فی ذلك من لایحرم
له بذلك تقلید و استصحاب ما کان متصفا به ثم
بالترك او تشاغل بما انظم به عن الوصف الاول
هو فی جمیع هذا کثیر لا یخسر فی الاول قول ابن تیمیہ
ما اشتهر من ان الشافعی و احمد جتمعا فتنسب ان
الراعی و سلاله فباطل بل اتفاق اهل المعرفه لانهم لم
یدرکوا قال و کنک ما ذکرہ من ان الشافعی لایقع
بابی یوسف عند الرشید باطل فظہر جمیع الشافعی
بالرشید لا بعد موت ابی یوسف و قال الحافظ
حج و کن الرحلة المفضی الشافعی الی الرشید و ان

کہا اوس نے پسندیدہ دن میری نزدیک حسین میر مسافر نکلیے اور جس
میں نکاح کروں اور حسین لڑکے کا نذر کروں یہ وہ دن ہے
کلام سنحی کی تمام معنی انداس حدیث پر کلام تہیجہ گندہ کی ہے
جو میر جمعی دن ظاہر ہو وہ تمام ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ بہتر جانور
ہے حدیث دن تہارے روز کا حکم کا دن ہے وہ سنحی ذکر کیا
کہ امام احمد وغیرہ نے کہا ہے کہ کچھ اصل نہیں ہے اور نہ کسی نے ان
لفظوں کے بیان کیا ہے جو روزی تہارے کا دن ہے کہ امام احمد بن حنبل
نے کہا کہ اصل نہیں اگر صحیح ہو تو غالباً بت پر معمول ہوگی ایسا
مجہد الوداع پر یا کسی غیر پر و اصل علم فصل حدیث شیخ شایخنا
شمس الدین سنحی نے مقامد الحسنی خاتمہ میں احادیث مشہورہ کا
حال اس طرح بیان کیا ہے جس چیز کو صحیح کہا تھا جب تمام میں کی تو
اوسکی ساتھ حال تمام بعض امروں کا بعض سے اور حال انصاف کا بعض
آدیوں کے طرف منسوب ہیں اور حال بزرگوں کی خبروں کا مہر سے
بطلان کے اور حال دن لوگوں کا جو عوام الناس میں مبطلوں یا
بعض میں مشہور میں ملحق کرتی ہیں اور اکثر اوقات جاہل آدمی اس میں
بسبب تقلید کی آرام پاتا ہے اور اس سے محبت کرتا ہے جو اسے
ستصف ہو پہر چوٹی سے دو پہر جاتا ہے یا شعل کچھ تا پہر فصل اول
سے جو اسے خالی ہو اور ان سہاروں کا عصر نہیں ہو سکتا ہے کہ جو
اول قسم کا یہ ہے ان تیس میں کہا ہے کہ یہ جو مشہور ہے کہ شافعی اور احمد
تشیبان راہی سے ملاقات کی ہے اور پوچھا ہے بافتن اہل معرفت
ہے اسلئے کہ انہوں نے انکو نہیں دیکھا کہا ایسا ہی ہے یہ قدر جو لوگ
ذکر کرتے ہیں کہ شافعی نے ابی یوسف کی ساتھ پریشی کے پس ملاقات
کی ہے یہ باطل ہے شافعی نے بغیر یوسف کے نہیں ملاقات کی مگر ابی یوسف کی
سوت کی بعد اور کہا حافظ ابن حجر نے ایسا ہے یہ فصل کہ
شافعی نے رشید کی طرف رحلت کی اور محمد

ابن الحسن حرص علی قتله وان اخرجها البیهقی فی مناقب الشافعی وغیره فهو موضوعة ممکن وید من الثانی قول الیمون سمعت احمد بن حنبل یقول ثلاثۃ کتب لیس لها اصول المغازی والملاحم والتفسیر الخطیب جامعہ وهذا جمول علی کتب مخصوصة فی هذه العنا ثلاثۃ غیر معتد علیہا الحد عدالة ناقلہا و زیادة القصاص فیہا و اما کتب الملاحم بهذا الصغرة و لیس یصح فی ذکر الملاحم المرتبة و الفتن المنتظرة غیر احادیث یسیرہ و اما کتب التفسیر فمن اشهرها کتاب الکلیہ ومقاتل بن سلیمان وقد قال احمد فی تفسیر الکلی من اولہ الی آخرہ کذب فیحل النظر فیہ قال لا قلت وقد قال الزرکشی و کتاب مقال قرین قال السیوطی ومن کتب صحیحہ و نسخ معتبرہ بیت حالہا فی آخر کتاب الاتقان فی علوم القرآن وسطربھا کلھا فی تفسیر السند النجاشی و المغازی فمن اشهرها کتاب محمد بن اسحاق و قال یأخذ من اهل الکتاب قد قال الشافعی کتب الوافد کذب لیس فی المغازی صحیح من معان مؤرخ عقبہ اتی ومن القبول ذکر بحبل لبنان من البقال انه قبر یوح علی السلام و اما حشد فی اثناء المائۃ السابعة والشہد الذی ینبکی بن کعب بالحنابل لشری بن دمشق مع اتفاق العلماء انه لم یقدها فاضل فیہا و فیہا و مکان المنسوب لابن عمر بن الجبل الذی بالعماد یصح من حیدر ان اتفقوا علی انه قوی بکرة و مکان الذی لعقبہ بن عاصم من قراف مصر و اما هو بنام و اما بعضهم

بن حسن رشید کو اسکے قتل پر آمادہ کیا اگرچہ بقی مناقب الشافعی و مناقب الشافعی وغیره فهو موضوعة ممکن وید من الثانی قول الیمون سمعت احمد بن حنبل یقول ثلاثۃ کتب لیس لها اصول المغازی والملاحم والتفسیر الخطیب جامعہ وهذا جمول علی کتب مخصوصة فی هذه العنا ثلاثۃ غیر معتد علیہا الحد عدالة ناقلہا و زیادة القصاص فیہا و اما کتب الملاحم بهذا الصغرة و لیس یصح فی ذکر الملاحم المرتبة و الفتن المنتظرة غیر احادیث یسیرہ و اما کتب التفسیر فمن اشهرها کتاب الکلیہ ومقاتل بن سلیمان وقد قال احمد فی تفسیر الکلی من اولہ الی آخرہ کذب فیحل النظر فیہ قال لا قلت وقد قال الزرکشی و کتاب مقال قرین قال السیوطی ومن کتب صحیحہ و نسخ معتبرہ بیت حالہا فی آخر کتاب الاتقان فی علوم القرآن وسطربھا کلھا فی تفسیر السند النجاشی و المغازی فمن اشهرها کتاب محمد بن اسحاق و قال یأخذ من اهل الکتاب قد قال الشافعی کتب الوافد کذب لیس فی المغازی صحیح من معان مؤرخ عقبہ اتی ومن القبول ذکر بحبل لبنان من البقال انه قبر یوح علی السلام و اما حشد فی اثناء المائۃ السابعة والشہد الذی ینبکی بن کعب بالحنابل لشری بن دمشق مع اتفاق العلماء انه لم یقدها فاضل فیہا و فیہا و مکان المنسوب لابن عمر بن الجبل الذی بالعماد یصح من حیدر ان اتفقوا علی انه قوی بکرة و مکان الذی لعقبہ بن عاصم من قراف مصر و اما هو بنام و اما بعضهم

بعد مدة متطاولة والمكان المسوق لا يجر
بعسقلان انما هو قبر حيدرة بن خيشنة كما
جزم به بعض الحفاظ الشاميين ولكن قد
جزم ابن جبار وتبعه شيخنا بالاول ولما كان
بالشهد الحسين من القاهرة ليس الحسين مدفن
به بالاتفاق وانما فيه راسه فيما ذكره بعض
المصريين ونفاه بعضهم قاله شيخنا يعني
العسقلاني واما التقي بن تيمية فقد رايته
جوابا بالغ في انكار ذلك واطال فيه المكان
المعروف بالسيدة نفيسة ابنة الحسن بن زيد
بن الحسن بن علي بن ابي طالب فقد ذكره بعض
اهل المعرفة ان خصوص هذا الحجل الذي
ليس هو قبرها ولكنها في تلك البقعة بالاول
واستيفاء ذلك مع ما بعد بطور وهو جدير
بإيراد في تأليف انتهى **فصل** اقول وما
يلحق به ما قاله العلامة الشيخ محمد بن الحر
لا يصح تعيين قبر بنى غير بنينا عليه السلام
في تلك القرية لا بخصوص تلك البقعة انما
وكانه فيه اشارة الى ان لا وجود لحد القرو
الكواكب بعد ظهور ضياء الشمس ايما الى
مسائر الاديان في جميع الاماكن والا زمان
يتاركة احد في زيارته لتعظيمه الشأن كما
من الحكمة في دفنه عليه السلام بالمدينة لئلا
ينقص عنه لودفن بمكة في جنب بيت الله
ودفن بمكة كثير من الصحابة الكرام اما

بني علي بن ابي طالب عليه السلام

اوروه مكان جوابي سريره كي طرف عسقلان بين سنو
اوسين حيدره بن خيشنة كي قبره جيا كه بعض حفاظ شاميين
نے جزم کیا ہے لیکن ابن جبار نے پہلی بات پر جزم کیا ہے اور
ہمارے شیخ اسی کا تابع ہوا ہے اور وہ مکان جو شہر بن
کا قابرہ سے معروف ہے بالاتفاق حسین مجسمہ مدفون
ہیں ہے ان اسمین انکار مبارک ہے بعض معرونین اسکا
اثبات کیا ہے اور بعضوں نے نفی کی ہے لیکن سن ابن تیمیہ کا
ایک جواب یہ ہے کہ اس کے انکار میں بڑا مبالغہ کیا ہے
اور وہ مکان جو سیدہ نفیسہ بنت حسن بن زید بن حسن بن
علی بن ابي طالب سے معروف ہے بعض اہل معرفت نے ذکر کیا کہ
خصوصاً وہ محل جسکی زیارت کی جاتی ہے وہ اسکی قبر نہیں ہے
ان اوس تمام میدان میں ہے اسکا تمام احوال ذکر کرنا
بہت بڑا ہے اسلئے بہتر ہے کہ علمہ کتاب میں ذکر کیا جائے
انتہی **فصل** میں کہتا ہوں ایک ساتھ یہ بھی ملتا
سناسبت جو علامہ شیخ محمد بن الجوزی نے کہا ہے کہ
مقرر کرنا کسی بنی کی قبر کا سوائے قبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے صحیح نہیں۔ ان ہمارے سردار ابراہیم علیہ السلام اگلے درجے
میں میں نہ خاصکر اس میدان میں انتہی گویا یہ اسات کی طرف
اشاہ ہے کہ بعد ظهور آفتاب کی سمت ان کو چاند کا نورانی
نہیں ہوتا اور تمام دیون کا سبب شہر و در زمانوں میں نسیم
ہو گیا ہے اور تاکہ کوئی آنحضرت کا زیارت کی باب میں متراکب
نہو جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے کہ آن حضرت کا مدینہ میں دفن
ہونا حکمت ہی اگر کہ میں بیت الحرام کی کسی جائے دفن
ہوتے تو اوس کا ترتیب نقص ہو جاتا اور کہ میں بہت
صحابی مدفون ہوئے ہیں لیکن قبر مدین اونسکے

فغير معرفة كما ذكره الاعلام حتى قبر خديجة
 اما بنى على ما وقع لبعضهم من المنام ثم اختلفوا
 في مكان مولده عليه السلام وادّعى بعضهم عند اهل
 مكة بالموضع المعروف عند الانام اماما احد
 من مواليد ابى بكر وعمر وعلی رضی اللہ عنہم
 عدم ثبوتها فلا يظهر وجه التبرک بارضها الا
 باعتبار مال امرهم وعلوقهم في واخرهم
 والا فحين ولادهم لم يكن لهم شئ من ولايتهم
 ظهر في الاحوال اللاحقة انهم سبقت لهم الجنة
 في الازل السابقة ومن جملة مفتریات الشيعة
 الشيعة جعل صورة قبر آدم وفوح عليهما السلام
 بجنب قبر علي رضي الله عنهما ان قبره ايضا
 بنات واما بنى على امر المنام ونحوه من الكلام
 لعل الباطلي ما فعلوه انهم لما داروا مقام الشيخين
 الصفا الكرام في صريحة عليه السلام قصدوا
 بالتزوير جبر علي رضي الله عنه عن نقره وذلك
 المقام وكذا ما ينسبون لبراء الايم والاشج والمقصود
 ونحوهم في مقبرة الامام علي بن موسى الرضا عليه
 عليا بانه النقية والشافاه زور وفتا وكذا
 ادعاء جملة اهل الحرمين برواية النور عند قبر
 عليه السلام بخصوص ليلة المعراج فانه كذا من عمل
 اهل البطلان والزور واما نوره عليه السلام
 في غايته من الظهور شرقا وغربا واول ما خلق
 نوره وسماه في كتابه نورا وفي دعائه عليه
 السلام اللهم اجعله نورا وفي التنزيل اريدون

معروف بنين من جيا كما علمون في ذكر كيا ہے حق کہ خدیجہ علیہا
 اسلام کی وہ بھی بعض لوگوں کے خواب کی دیکھنے سے بنا ہوئے
 یہ لوگوں نے آنحضرت کی ولادت گاہ میں اختلاف کیا ہے اگرچہ
 میں ایک جگہ معروف ہے۔ لیکن ولادت گاہ ابو بکر اور عمر علی کے
 مقرر کرنی باوجودیکہ اسکا ثبوت کچھ نہیں۔ اس کے تبرک کی کوئی
 وجہ معلوم نہیں ہو مگر باعتبار ان کے مال امر کی اور انکی علوق کی
 آخر میں نہ وقت ولادت انکی کے انکو کوئی شے ولایت سے
 حاصل نہ تھے ان کے احوال لاحقة میں معلوم ہو کہ انکو اول
 میں یہ سب کے حاصل تھے اور شیعوں کے افتراس سے یہ کہ قبر آدم
 اور نوح علیہما السلام کی علی کی قبر کے جانتے ہو باوجودیکہ قبر علی
 کی ثابت نہیں ہے ان بعض کے خواب وغیرہ کے موافق بنا می
 گئے ہیں شاید سبب ان کے اس طرح کرنا یہ ہوا ہے کہ جیسا وہ بنوں نے
 مقام شیخین کا صحابہ سے آنحضرت کی قبر کی جانب دیکھا تو
 فریب ہو علی کی اکیلا ہونیکا جبر نقصان اس طرح کیا۔ اور
 یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ قبر امام علی بن موسی الرضا
 پر اندھا اور لنگڑا اور بیٹھنے والا وغیرہ تذرست ہو
 جاتے ہیں۔ کذب اور بہتان ہے اور ایسا ہے جو اہل
 لوگ حرمین شریفین کے دعوی کرتے ہیں کہ حضرت
 کے قبر کے پاس نور کو کھلا می دیتا ہے خصوصاً معراج
 کے رات میں یہ اہل کذب کا مقولہ ہے لیکن نور ان
 حضرت کا وہ مشرق اور مغرب میں بہت ظاہر ہے
 اسد تعالیٰ نے سب سے پہلے انکا نور پیدا کیا اور ان
 میں انکا نام نور رکھا اور ان حضرت کی دعا میں ہے
 یا اللہ مجھے نور کر دے اور مشرکین شریفین
 میں ہے (ارادہ کرتے ہیں) * * * *

ان یطغوا نور الله باقواهم ویابی الله الان یتم نور
وقال تعالیٰ (الله نور السموات والارض مثل نور) فی قلب
محمد قال عز وجل (ومن لم یجعل الله له نوراً فإلهه
نور) لکن هذا النور لیس له الظهور ما فی عین اهل
البصیرة فانما لا یقع الا بصاً و لکن تعالیٰ یلقون فی
الصدور وفي الخلاصة قال الشیخ قد صنف کتب
التحذ و جمیعاً احتو علی موضوع کما صرح العظام
ومنها الاربعون الود عانیة ومنها و صایا علی کلها
موضوعة سو التحذ الاول وهو یا علی انت منی
هر من من موعیداته لابی بعد قال الصفا
وصایا علی کلها التي اولها یا علی لقان ثلث
وفي آخرها التي عن الجماعتی وقال محضو کلها
موضوعة و آخر هذه الوصایا علی اعطيتک فی هذا
الوصیة علم الاولین والآخرین وضعها حماد بن
النضبی قال السیوطی فی الآلی وکذا وصایا علی موعیداته
وانهم به حماد بن عمرو وکذا وصایا علی التي وضعها
بن زیاد بن سماعة وشیخه قال الصفا واول هذه
الود عانیة کان الموت فیها علی غیر ذاکت و قد کان
مع غیر من موضوعات الشباب و آخرها ما من بیت
ومالك یقف علی بابہ خسر مرات فادوا وحل
قد نقد کلها وانقطع اجله القی علی غم الموت فغنیة
کتابه و عمرته سکرتاه قال السیوطی فی الذیل ان
الود عانیة لا یصح فیها تخد مرفوع علی هذا النسب
هذا الاسانید اعانیهم منها الفاظ بیروان کا
کلامها صناعاً و موعظة فلیس کل ما هو حق

کہ اہل مکہ کو نور کا یہ منہ سے کل کرویں اور انکار کرنا ہر اہل مکہ کہ تاہم کہ
اپنے نور کو اور نہ تنگانی فرمایا ہو اللہ تعالیٰ آسمانوں و زمین کا نور
مثال و سکر نور کو) محمد کی دلیل ہے اور فرمایا ہو اللہ تعالیٰ (وہ جس کو
اللہ تعالیٰ نور نہ کرے تو اس کے لیے کچھ نور نہیں ہے) البتہ اس کی دلیل ظہور
نہیں ہے لیکن اہل بصیرت کی آنکھیں نہیں تو آنکھیں اندھی نہیں ہیں بل
جو سینوں میں ہیں وہ اندھی ہیں۔ اور شیخ فی خلاصہ میں لکھا ہے
کہ حدیث میں جو کتابیں تصنیف کی گئی ہیں جو ان مسائل پر مثال ہیں
موضوع ہیں موضوعات تصناعی کے طرح اور اسی قسم سے یہ بیرون
و دعائی اور وصایا علی کے سبک سب موضوع ہیں سو اول محمد کی اور
یہ ای علی تو میر گزشتہ منزلہ ہر دو کے ہر دو کے سو اس کے کبر معنی ہے
کہا صغانی فی اسی قسم میں صایا علی کی جیکے اول میں (ای علی ثلث)
کے تین علامتیں ہیں) اور آخر میں الجماعت کے اوقات مخصوص
ہیں) یہ سب موضوع ہیں اور آخر اول میں صیغہ ہے یہ ای علی میں اس وصیت
میں تجھ کو علم پہلین اور پہلین کا دیدار یہ حماد بن عمرو نصیب فی بنی
اور کہا سیوطی فی الآلی میں وصیتیں علی کی موضوع ہیں اور حماد بن
اسے متم ہے اور ایسا ہی وہ وصیتیں جنکو عبدالمدین بن ابی سہب
نے یا اہل کے شیخ نے بنایا ہے۔ کہا صغانی نے دو دعائیں کی پہلی
حدیث یہ امرت ہمارے غیر رکھ گئے تھے اور ہم نے کھوسا تھے غیر کہ
اشاب ذکر کر دیتے اور ان کے آخر کی یہ ہر کوئی ایسا کہ نہیں جکر درود
پر پانچ مرتبہ فرشتہ کھڑا ہو جب دیکھتا ہے کہ کہا نا اوی کا تاہم
ہے اور اصل کے قطع ہو گئی ہے تو اس پر موت کا غم و التبا تو ہو سکون
کے سختی و مصیبت ہاں کہ لیتے ہیں کہا سیوطی ذیل میں کہ اگر بھگت
میں کوئی تقدیر فروع ہر جہان سندوست صیغہ نہیں ہے تہو الفاظ
صیغہ میں اگرچہ کلام اس کے عمدہ اور نصیحت آمیز ہے اور یہ
بات نہیں ہے کہ جو حق ہو وہ حدیث ہے + +

بل عکس وھی مسروقہ سابقہ ابن دعان ہر
واضعا بنی بن فاعہ رفیقہ الازہ الذی وضع
اخوان الصفا وکان من اجل خلق الله فی الحدیث
واقلم حیا واجرؤهم علی لکن فی الصفا
کتاب فضل العلماء للحدیث شرف البلخی واولہ
من تعلم مسئلہ من الفقہ فلہ کذا ومن الاحادیث
الموضوعة باسناد واحد احادیث الثقیہ المعروف
باب ابی الدینا وهو الدی یزعمون انه ادرک علیا
وعمر طویلا وخذ برکاتہ فوکب اصابعہ رکابہ
فقال الله فی عمرہ مددا واحادیث ابن سبط
واحادیث وبنیم بن سالم وخراس عن انس ثلث
دینار عن واحد احادیث ابی ہدبہ ابراہیم بن ہد
القیس وسمہا کتاب یک تبسند انس البصر مقدا
ثلثمائة یرویہ سمعان المہد عن انس واولہ
فی سائر الامم کالقر فی البخاری فی الذیل سمعان
بن المہد عن انس لا یکاد یعرف الصقب بہ
مکن وقطع الله من صنعها وفی لسان المیزان
من روایت شمیر بن مقاتل الرازی عن جعفر بن
ہارون عن سمعان فلا ذکر الصقب وھی اکثر من
ثلاث مائتہ اکثر متونہا موصوۃ النسخۃ الصفا
ومنها الاحادیث لقی ترویج تسمیہا با احمد
تثبت شیئ منها ومنها خطبۃ الوداع من الوداع
رفیعہ واولہ لربک اعدکم البحر عند رجھا فلیت
منہا مسائل عبد الله بن سلام فی امتحان النبی
السلام وھی قدر کواستمن محلات الکلام

بل عکس وھی مسروقہ سابقہ ابن دعان ہر
واضعا بنی بن فاعہ رفیقہ الازہ الذی وضع
اخوان الصفا وکان من اجل خلق الله فی الحدیث
واقلم حیا واجرؤهم علی لکن فی الصفا
کتاب فضل العلماء للحدیث شرف البلخی واولہ
من تعلم مسئلہ من الفقہ فلہ کذا ومن الاحادیث
الموضوعة باسناد واحد احادیث الثقیہ المعروف
باب ابی الدینا وهو الدی یزعمون انه ادرک علیا
وعمر طویلا وخذ برکاتہ فوکب اصابعہ رکابہ
فقال الله فی عمرہ مددا واحادیث ابن سبط
واحادیث وبنیم بن سالم وخراس عن انس ثلث
دینار عن واحد احادیث ابی ہدبہ ابراہیم بن ہد
القیس وسمہا کتاب یک تبسند انس البصر مقدا
ثلثمائة یرویہ سمعان المہد عن انس واولہ
فی سائر الامم کالقر فی البخاری فی الذیل سمعان
بن المہد عن انس لا یکاد یعرف الصقب بہ
مکن وقطع الله من صنعها وفی لسان المیزان
من روایت شمیر بن مقاتل الرازی عن جعفر بن
ہارون عن سمعان فلا ذکر الصقب وھی اکثر من
ثلاث مائتہ اکثر متونہا موصوۃ النسخۃ الصفا
ومنها الاحادیث لقی ترویج تسمیہا با احمد
تثبت شیئ منها ومنها خطبۃ الوداع من الوداع
رفیعہ واولہ لربک اعدکم البحر عند رجھا فلیت
منہا مسائل عبد الله بن سلام فی امتحان النبی
السلام وھی قدر کواستمن محلات الکلام

اللہ الی الخیرۃ عن ابی ہریرۃ وابن عباس
 بطوطہ موصوفہم بہ مسطور بن عبد ربہ لا یورث
 فیہ عن عبد ربہ وفی الوجیز قال ابن عبد کبیر
 جملة عن محمد بن الأشعث عن مؤید بن اسمعیل
 ابن مؤید بن جعفر عن ابائہ الی علی رفعہا اذا
 خرج الیہا نسخة قریباً من الف خد عن مؤید
 المذكور من ابائہ بخط طری عامتها من اکیوال
 الذارق فی نہ من ابائہ وضع ذلك الکتاب
 یعنی العلویاً قال العسقلانی سماہ السنن وکلمہ
 بسند واحد لا یخبر البقی عن الادھم ولا فرقة کانہ
 العلم وعبد اللہ ابن احمد عن ابیہ عن علی الرضا
 ابائہ یروى نسخة موضوعۃ باطلۃ ما یفعل
 وضعہ وعن وضع ابیہ کذا ذکرہ بعضہم نسبتہ
 الی الرضا وابیہ غیر ضعیف کذا نسبتہ الی عبد
 بن احمد غیر صحیحۃ ان کان المراد بہ الامام
 جعفر فیما مل فانه محل دلال فراسخ الملطی لہ
 اباطیل منها لا یجوز لامرۃ قوم باللہ ان یضع لفرج
 علی السور ومن منع الماعون لزمہ طرق البطل
 قلت الثاني استفاد من قوله تعالی (ویمنعون الماعون)
 ومعنا ان لا یمنعوا للناظر والنظر الیہ منہا لا یقولوا
 مسیحی ولا مصیحتی وعن تصغیر الاسماء
 العظۃ وان یسمی حمدون او علوان او یعیش
 غیر عا ودون ابن جریر عن عطاء عن ابی سعید
 الوصیۃ لعلی فی الجعاع کیف یجامع فانظر لہذا
 الدجال ما آجراً قلت راد بالدجال الراوی عن

الی میں کہ خطبہ اخیر الی ہریرہ اور ابن عباس سے تمام موضوع
 میں میں عبد ربہ سے متہم ہے اسد تک اسکو برکت ندی۔ اور میں
 میں کہ ابیہ ابن عبد فی میں چند بطور محمد بن اشعث سے اس سے مؤید بن
 اسمعیل سے اور ابن مؤید بن جعفر سے اس سے اپنے باپ
 علی تک اس کو فروغ کیا تھا لکھی تھے کہ کسی شخص نے ہمارے
 پاس ایک نسخہ جمیع تخمیناً ہزار حدیث کی ہوگی مؤید مذکور سے
 اس سے اپنے تازہ خط میں لکھا ہوا پیش کیا اکثر اوس میں منکر حدیث میں
 تہیں کہا دارقطنی نے یہ اسد تعالیٰ کے شاہیوں سے اس کتاب کو
 علویوں نے بنایا ہے کہا عقدا فی نے اسے اسکا نام سنن کہا وہ
 کتاب ایک سند سے نہیں کوئے کھوڑا اچھا ادھم کے نسخہ
 کوئی ثوابی اور کوئی عورت مثل بیٹی چچا کے۔ عبد اللہ ابن احمد
 اپنے وہ علی حکم کو اپنے باپ ایک نسخہ موضوع باطلہ ذکر کر کے
 وضع یا اس کے باپ وضع ہو خالی نہیں ہے ایسا ہی بعضوں نے ذکر کیا ہے
 اور نسبت وضع کی رضا کی طرف یا اس کے باپ طرف کی پسند نہیں ہے
 اور ایسا ہی نسبت عبد اللہ بن احمد کی طرف صحیح نہیں اگر مراد اس امام
 بن جعفر ہیں۔ فکر اس لئے کہ محل لغزش کلمہ۔ پہر طری اس کے
 بہت چھوٹے ہیں میں بعض نسخہ جو عورت اسد کا سر ایمان لائی ہے
 اسکو حال نہیں کہ کاٹھی پر فرج رکھو۔ اوچے سے کہو کہ بڑوں سے منع کیا
 اجل اسکو لازم ہوا۔ میں کہتا ہوں دست شریعت اس آیت سے مستفاد ہو
 منع کرتی ہیں بڑوں سے اور بعض نسخہ الی تعالیٰ خاطر اور منظور الیہ برکت کر
 اور بعض نسخہ میں اور صحیفہ تصنیف میں کہا اور عظیم ناموں کے تصنیف سے
 منع کیا اور زہدوں یا طران یا میوش وغیرہ نام رکھتے منع کیا اور ان
 مرجع نے عطا ہی دس الی سب سے علی کو وصیت جامع کے
 باب میں ذکر طرح جامع کرے روایت کی ہے۔ ایسی رجال کو کہنا کہ
 کہ کسی نسخہ دیری کی ہے۔ میں کہتا ہوں مراد اس کے رجال کو کہنا کہ

جریح ولا فھو امام جلیل وقال الدلیلی اسانید کتاب
 العروسی فی الفضل جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن
 علی بن الحسین اھیة لا یعتقد علیہا واحادیثہ
 قلت من القواعد کلیة ان نقل الاحادیث النبویة
 والمسائل الفقہیة التفاسیر القرآنیة لا یجوز الا من
 الکتاب المتداول ولہ لعدم الاعتماد علی غیرہا
 وضع الرزاد ویزو الحاق للملاحدة بخلاف کتاب
 فان نسخہا یكون صحیحة متعدة وقد حکم السیوطی
 عن ابن الجوزی ان من وقع فی حدیثہ الموصیغ الذکا
 والقلب انواع منهم من غلب علی الزہد ففعل
 المحفوظ وصا کتبہ لحدیث عن حفظہ فغلط فی نقلہ
 ومنہم قوم نقلت لکن اختلط عقولہم واخرا عا
 ومنہم من روا الخطا سہوا فلما دار ای الصواب
 ابین لم یرجع انفة ان ینسبوا الی الغلط ومنہم
 وضعوا قصد الی افساد الترویج وایقاع الشک
 والتلاعب بالدریہ قد کان بعض الرزاد قد
 الشیخ فیدرس کتابہ مالہ عن حدیثہ
 من یضع لنصرة مذهبہ منہم من یضع حسیة
 ترغیبا وترہیبا ومنہم من اجاز وضع الاسانید کلا
 حصہ منہم من التقریب السلطان ومنہم القضا
 الامہم ویدون احادیث ترفیق وتنقیح اتہی ورو
 عن مالک قال دخلت علی مالک بن انس فی المجلس
 باھلہ فاذا باین الخلیفۃ والوزیر یجلس
 بینہما فحدثہ عن فروع الصا فی المجلس
 کل سیدین مجلس عالم فی الذیل ھن سکر ومالک

جریح وروای کی ہر درزیہ تو امام جلیل القدر ہو اور کہا دلیلی نے کتاب
 العروسی فی الفضل جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن جعفر
 سندین آیات ہیں اونپر کہ اعتماد نہیں ہے اور حدیثین ذکی نکرانہ
 میں کہتا ہوں قاعدہ کلیہ یہی کہ بیان کر کسی حدیث کا یا سنیے ہی
 کا یا فقیر تر کن کا سو کہ کتاب متداول کی جائز نہیں اسلئے کہ بعض
 زنا بیگ اور الحاق طاصہ کی سو کہ انکی کسی پر اعتماد نہیں ہے بخلاف
 کتاب محفوظ کی اسلئے کہ انکی نسخی صحیح اور بدست موجود ہیں اور سید علی
 ابن جوزی سے حکایت کی ہر جگہ حدیث میں وضع اور کتاب اور
 قلب آتے ہو اور کئی قسمیں ہیں بعض اونسورہ میں جہز مذہب غالب
 و تحفظ غافل ہو گیا کہ میں جاتی رہیں تو یا دہی حدیثیں بیان
 کرنی لگے تو نقل میں غلطی کی اور بعض ثقہ لوگ ہیں لیکن آخر
 عمر میں انکے عقل مختلط ہو گئی اور بعض جگہ سہ سے خطا ہوا
 یہر جہا دس صواب معلوم کیا بسبب حیت کی زلوث کا تاکہ
 لوگ اسکو غلطی کی طرف منسوب کریں اور بعض اشہر زندقہ میں جنوں
 نے ترویج میں نا روا کیلئے اور دین میں شک و کھیل کر کے لئے
 قصد حدیثیں بنائیں اور بعض مذہبوں نے شیعہ کہانے کیلئے حدیثیں
 بیان کیں جو کتاب میں نہ تھیں اور بعض ایسے ہیں جنہوں نے اپنی
 انی نہرت کی لڑ حدیثیں بنائیں اور بعض نے حسین کلام کر کے لئے
 سندین وضع کیں اور بعض نے بادشاہ کا تقریب کرنی لئے اور بعض
 فقہ خزانوں کی ایسی حدیثیں جنہیں نرمی اور خرچ کا ذکر تھا وضع کیں
 اور مالک سی روایت ہو کہ کہا اوس نے میں امون پر داخل
 ہوا اور مجلس اسوقت خاص اپنے امون سے تھی تاکہ خلیفہ
 اور وزیر کے درمیان کچھ مجھ غالی تھے میں انکے درمیان میں
 اور میں اونی برفوع حدیث بیان کہ کہ جب مجلس میں غالی
 ہو تو دوسرے درویش درمیان عالم کی جگہ ہے ذیل میں کہینکے

المسبق الاذن المأمون في الذيل اخبر الخبر
 بن اسامة فقصده عن اذير المجد بن عامر
 ثلاثين حديثا قال العسقلاني كلها موضوعة
 ان الاحق بصيب بحققة اعظم من فخر الفاجر
 افان يقع العباد غدا في الدنيا والنار في
 من رهم على قدر عقولهم ومنها فضل الناس
 الناس منها قيل يا رسول الله ما عقل هذا
 النصرا فجزوه فقال ما ان العاقل من علم بطاعة الله
 ووضع سليمان بن عيسى بضعا وعشرين حديثا
 منها قيل لعقمة ما عقل النصاي فقال فان
 ابن مسعود كان ينها ان نسي الكافر عقلا
 منها ركعتان من العاقل فضل من سبعين ركعة
 الجاهل ولو قلت سبع مائة ركعة لكان كذلك
 ومنها ان عبد بن ابي شاطر اياه وذكروا
 وشرفه وعقله فقال عليه السلام ان الشرف
 السود والعقل في الدنيا والاخرة للعامل بطاعة
 الله فقال يا رسول الله انه كان يقري الضيف بطعم
 الطعام ويصل الارحام يعين النوائف يفعل
 يفعل فلا ينفخ ذلك شيئا قال لان بابا لم
 يقل قط غزبا غفرا خطبتي يوم الدين في الدنيا
 ايضا انقصة رجل بالاثم رجوعا الى المدينة
 بعد رؤيته عليه السلام في المنام اذانه بها
 وارجله اهل المدينة لا اصل له وهي نبيه التوبة
 انتهى كان ابن حجر المكي ما اطلع عليه ذكره ثلث
 الزيادة وفي الذيل ايضا انه عليه السلام

ما سئل زمانك جيتا نهين باء اور ذيل مین ہے کہ حارث بن اسامہ
 مسندین داؤد بن الجبر سے تین چھ حدیثیں روایت کی ہیں کہا
 عسقلانی سب کے سب موضوع ہیں بعض ایسے ہیں کہ احق بصیب
 حق کے فاجر سے بڑگناہ کرتا ہے قیامت دن آدمی ملے ورنہ
 اپنے رب کے اپنے عقل کے موافق حاصل کرینگے۔ بعض ان سے
 افضل آدمیوں کا وہ ہے جو سب زیادہ عاقل ہو اور بعض ان سے
 نے پوچھا یا رسول اللہ نظر نیونے کون زیادہ عاقل ہے فرمایا تمہارے
 وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی موافق عمل کرے۔ اور سلیمان بن عیسیٰ
 نے بیس زیادہ حدیثیں بنائی ہیں بعض انہیں ہر علقہ سے پوچھا
 کیا نصرتی کون زیادہ عقلمند ہے کہا اوس شخص چاہے اس نے کابین
 مسعود کو منہ کرنا تھا کہ کافر کو عقلمند کہیں اور بعض ان سے دو رکعت
 عاقل کے تہہ میں مبالغہ کے ستر رکعت سے اگر میں سات رکعت کہتا
 البتہ ایسا ہی ہے اور بعض ان سے عدی بن عامر فی اپنے باپ کے صفت
 کے اور اس کی شہرہ کی و شرافت اور عقل کا بیان کیا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے شرافت اور شہرہ کی اور عقل و دنیا اور آخرت
 میں اس کے لئے ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے پھر کہا اوس نے یا رسول
 اللہ وہ ہمارے ان کی ضیافت کرتا تھا اور صبر رحم کرتا تھا اور عقلمند
 میں لوگوں کی اعانت کرتا تھا اور ایسے ایسے اور کام کرتا تھا
 اس کو اس کے کچھ نفع ہوگا فسرتا یہ نہیں سئلے کہ تیری بات کتنی
 کلمہ نہ کہا تھا یا امیر گناہ خوش ہو اور پی ذیل میں بطلان کی حالت کا
 قصہ پھر اس کا مدینہ کی طرف لوٹا بعد دیکھنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خواب میں اور مدینہ میں اس کا اذان دینا اور مدینہ کا لوٹنا کہنا۔
 اس کا کچھ اصل نہیں اور اس کا موضوع ہونا ظاہر ہے
 انتھے اور ابن حجر کی سپر اقص نہیں ہو اور اس نے
 اس کو کتاب الموضوع میں ذکر کیا ہے۔ اور بعد ذیل میں کا انفس

لما رآه ان يبني مسجد المدينة اتاه جبرائلا عليه السلام فقال له سبعة اذرع طولها في السماء من خرفة ولا منقش لم يوجد وفيه ايضا انما عليه السلام اذا كان يصلي ظن الظان انه جبرئيل الروح في الخضر لرجلان من امتي ليقومان الى الصلوة وركعتاهما سجودهما واحد وانما بين صلواتهما كما بين السماء والارض موصوع وفيه ايضا كان عليه السلام لا يجلس احد يصلي الا خفف صلواته واقبل عليه فقال لا تك حاجتك فاذا فرغ من حاجتك عاد الى الصلوة لم يوجد وفيه ايضا لا يصح في صلوة الاسبوع شئ وفي ليلة الجمعة عشرة ركعة بالاخلاص عشرون ركعة باطلا اصل وكذا ركعتان باذا زلت خمسة عشرة مرة في رواية خمسين مرة والكل منكربا طل ويوم الجمعة ركعتان والاربع الاثنا عشر اصل الوكيل الجمعة ركعات بالاخلاص خمسين مرة لا اصل وكذا صلوة عاشوراء وصلوة الرغائب موضع بالا اتفاق كذا ابقية صلوات ليالي جبرئيل ليلة السابع عشر من ليلة النصب من شعبا مائة ركعة في كل ركعة عشرون بالاخلاص لا تعتد بركوها في قوت القلوب احياء العلوم ولا يذكر الثعلب في تغيير كذا في شرح الاورد تسمى المواهب بين كره القصا من ان الفهر دخل في جيب النبي عليه السلام وخرج من كبر فليس له اصل كما حكاه الشيخ بدالدين كثر عن شيخه العماد بن كثير في جوة الحيوان للذكر قال القزطبي يقال للصر الصرام وروينا في معجم

جب مسجد مدینہ کی بنائی شروع ہوئی تو کئی برس جبرائیل علیہ السلام
اسی کہا اسکو بناؤ سات گز لمبی عجلہ آسمان میں جو مومن نہیں
نہیں پائی گئی اور مجھ میں ہے کہ جب آنحضرت نماز پڑھتے تھے تو دیکھنے
والا اگمان کرتا کہ بدن بارج ہے۔ اور مختصر میں ہے دو آدمی سر
است ایسے ہیں جب نماز کی طرف کھڑی ہوتی ہیں تو کوہِ اوجوٹو
اکھاکیساں معلوم ہوتا ہے حالانکہ دونوں کی نماز زمین و آسمان کے
فاصلہ پر۔ اور بھی اسمیں ہے کہ جب آنحضرت نماز پڑھتے اور کوئی
آدمی دوسرا ان کو پاس جا بیٹھا تو نماز میں تخفیف کرتی اور اوکسی طرف
مستوجب ہوتی اور پوچھتا کہ کیا جمع کچ حاجت ہے جب اوکسی حاجت سی
فارغ ہوتی تو نماز کی طرف عود کرتے۔ نہ میں پائی گئی اور بھی یہ
ہے کہ کسی حدیث ان آیام کی نماز میں صحیح نہیں ہے اور جب کے
میں ہر ایک کنت میں ہر ایک رکعت میں بس مرتبہ صرف خلاصہ چھنے ہل
ہے اسکا کچھ صل نہیں ہے ایسا ہی، دو رکعت ہر ایک میں پندرہ بار اذان
پڑھنا اور ایک دایہ میں سچاس تیرہ نکر باطل ہے۔ اور سجدہ دین رکعت
اور بار بار وہ اکھا کچھ اصل نہیں اور پہلی جمعہ کی چار رکعت ہر ایک میں
سچاس تیرہ سو خلاصہ ہئے۔ اسکا کچھ اصل نہیں ایسا ہی عاشق کی نماز اور
رنگاہ نماز بالاتفاق موضوع ہے اور ایسا ہی، باقی نمازیں جس کے استاذین
رجب اور شعبان نصف میں رکعات ہر رکعت میں بس مرتبہ بخلاف
پڑھنی والو کا ذوق القلوب و احیاء العلوم میں اور تعلیمی کے
تفسیر میں دیکھ کر ذہانت ہونا چاہیے اور ایسا ہی جو تخرج
اور ادارہ مواہب میں کہ قصہ خوان ذکر کرتے ہیں کہ چاہے حضرت
کے حبیب میں داخل ہو کر آئین سے خارج ہوا۔ اس کا
کچھ اصل نہیں ہے۔ جیسا کہ شیخ عبداللہ بن زکریا نے شیخ
عماد بن کثیر سے حکایت کی ہے اور حیات الحیوان میری میں
ہے کہ ہمارے طبعانی حربیوں کے لئے روزی نام لکھا جاتا ہے۔ اور

عبد الباقي ابن قانع عن ابی غلیط امیة بن خلف
الحکم قال رآنی رسول الله علیه السلام وعلی ید
صرد فقال هذا اول طائر صام یوم عاشوراء و
التخذ مثل اسمه غلیط فقد قال الحاکم هو من
الاحادیث التي وضعها قتلة الحسین رضی الله
وهو متحد باطل ورواه مجملون انتی قد
بین العلماء ان زمان الروایة فی یام الوحی کان
اشهر فقد صرح التوریشی بانہ لیس له اصل و
النووی فی شرح مسلم واما الخرج لمدلوی
عن الحسین بن علی قال کان اسر رسول الله علیه
السلام فی حجر علی وهو یوحی الیه فلما سر محنة یا
علی صلیت العصر قال لا اله الا الله انک تعلم انه
کان فی حاجتک حاجة رسولک فردد علی النفس
فردد علی فیضی و غابت الشمس فقد قال العلماء
تخذ موضوع ولم ترد الشمس لحدوث حاجتک
بن فون کذا فی ریاض الضمیر فی مناقب العشرة
انه ذکره فی الشفاء من الروایة الطحاوی وبنیة
فی شرحه وکذا فی السیر علی وجہ الاستیفاء قال
الشیخ الجوزی فی شرح المصابیح واما ما یزاد
قوله اللهم انت السلام ومنک السلام من وجود
الیک یرجع السلام فیمینار بنا بالسلام اد
حداک دار السلام فلا اصل له بل هو مختلف
النقصا وحکی الشیخ العلامة الزین العراقي اشهر
بین العوام ان من قطع صلوة الضحی یتزکها احمیالاً
بیسه فصار کثیر منهم یتزکها اصلاً لذلک و

عبد الباقي بن قانع عن ابی غلیط امیة بن خلف جمعی سے کہا
اوس نے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دیکھا اور میرا ہاتھ پر چڑھا
تھی نہ یہاں پہلا جانور جس نے فی عاشوراء کی دن وزہ کہا تھا یا اس کے
نام کی طرح غلط ہو۔ کہا حاکم نے یہ ان حدیثوں سے جو امام حسینؑ کی نقل
نے بنائی ہیں یہ حدیث باطل ہے اور راوی کے مجہول ہیں اور ان
میں مشہور ہے کہ زمانہ خواب کا وحی کے وقت میں چہرہ مہینہ تک ناگوار
رہتے فی تصریح کے ہے کہ ہکا کچہ اصل نہیں ہے اور نووی
شرح مسلم میں اسی کا تابع ہو رہے لیکن جو دولانی نے حسینؑ بن
علی سے روایت کی ہے کہ سر مبارک آنحضرت کا علی کی گود میں تھا ان
آنحضرت کی طرف اس وقت وحی ہو رہا تھا جب آنحضرت سر وحی پہل
گیا فرمایا ای علی توفی نماز عصر کی ٹیپی ہے کہا نہیں اس وقت ان
حضرت فی دعا کی یا امد تو جائے کہ یہ شخص تیری حاجت و تیر
رسول کے حاجت میں تھا اللہ کھائے سورج لوٹا یا پھر غار ثبی اور
سورج غروب ہو گیا عالموں کی یہ حدیث موضوع ہے اور سورج
گیا نہیں لوٹا یا گیا مگر یوشع بن نون کے لئے بندر کہا گیا تھا ایسا کہ
الریاض الغفر فی مناقب العشرة میں ہے اگر شفاء میں روایت تھا اس کے
مذکور ہو اور وجہ کے میں شرح میں بیان کی ہے۔ اور پھر حدیث کتب
سیرت میں اور کہا شیخ جوزی نے شرح مصابیح میں لیکن وہ زیادتی
کہ بعد اس قول کی ہے (یا اللہ تو سلام اور تیرے طریق سے سلامتی ہے)
اس طرح سر اور تیری طرف سلامتی رجوع کرتی ہے یہ نفس کے
ہم کو اسے ہماری رب ساتھ سلام کے اور ہم کو دار السلام میں
دخول کر اس کا کچھ اصل نہیں ہے بلکہ یہ بعض قصہ خوار
کے بناوٹ ہے۔ اور شیخ علامہ زین عراقی نے حکایت
کے ہے کہ عوام الناس میں مشہور ہے کہ جو شخص نماز یا نیت
کو جان بھیجے تو رومی تو دعا ہو گا اسے بہت لوگ کہیں گے کہ تیری

لما قالوا اصل بل الظاهر انه مما القاه الشيطان
 السنتم لتحرهم الخیر الكثير قلت من هنا تزل
 النساء صلوة الضحی فخرها بحدوث الحيض
 وقد تقدم بطلان تحذير دارك الورد ملعون
 قال ابن امير الحاج وفي ذی الحلیفة ابا یسیر
 العرام ابا علی انه قال الحق بعض تلك الابرار
 وهو كذب من قاله **فصل** وقد سئل ابن قیم
 الجوزية هل یكفي معرفة الحد الموضوع بضابط
 من غیر ان یظهر فی سند فقال هذا سؤال العظیم
 القدوة وانما يعرف ذلك من تطالع فی معرفته من
 الصحیحة وخطت بلحمه ودمه وصار له فیها
 ملكة واختصاص شدید بمعرفة السنن الاثار
 ومعرفة سيرة رسول الله علیه السلام وهذا یفهم
 به ویبني عنده یخبر عنه یدعو الی التبحر به
 ويشعره للامنة بحيث كانه محال لطله علیه السلام
 بین اصحابه الكرام فتراه هذا یعرف من احوالهم
 وكلامه اقراله وافعاله وما یجوز ان یخبر به وما
 لا یجوز ما لا یعرف غیره وهذا شان كل متبحر مع
 تابع فان لاخص به لحویص علی تتبع اقراله افعا
 من العلم بها والتمیز بین ما یصح ان ینسب الیه وما
 یصح لیس یمن لا یكون كذلك وهذا شان المقلد
 مع انهم یعرفون من اقرالهم ونصوصهم و
 مذاهمهم واسالیهم ومشاربهم ما لا یعرف غیر
 من ذلك ما ذكره جعفر بن حسن عن ابيه عن
 عن ابن رافع عن قال سبحان الله وبمحمد وعمر الله

اسکا کچھ اصل نہیں بل ظاہر ہے کہ یہ بات شیطان کی زبان سے نکلا
 تھے تاکہ خیر کثیر سے محروم ہوں۔ میں کہتا ہوں اسے اگر عورت نے
 نماز چاشت وغیرہ کی بسبب حیض کے چھوڑ دی ہے اور حدیث
 تارک رو کا ملعون کا بطلان گذر چکا ہے اور کہا امیر ابن
 نے ذی الحلیفہ میں کوئین بن جنہین عوام الناس علی کہ کوئین
 مشہور کرتی ہیں اور کہتے ہیں کہ اوس شخص جو کہ ان کوئین پر مقابل
 کیا ہے یہ کذب ہے اس کے قائل کا **فصل** ابن قیم جو ذہنی سوال ہوا
 کہ معرفت حدیث موضوع کی کسی ایسی قاعدہ سے معلوم ہو سکتے ہیں
 اس کے سند کی نہ پڑے جواب یکدیگر بڑا عظیم القدر سوال ہے اس
 وہ شخص اطلاع پاسکتا ہے جو معرفت سنن صحیحہ میں مہارت کامل
 رکھو اور وہ سنن صحیحہ کے گوشت اور اسکو انہیں ملکہ اور خصوصیت
 معرفت سنن اور آثار اور معرفت ان حضرت کی سیر اور امرونی کا
 اثر و دعوت اور محبت اور کہتے تھے حضرت کا اور مشروریت آنحضرت
 ہمت کی لئے وغیرہ چیزوں کا کامل طور سے ہوجاؤ اس طرح کے گویا
 ان حضرت کی اصحابوں میں لمجاؤ ایسا شخص آنحضرت کی احوال
 ہدایت اور کلام اور اقوال اور افعال اور مدہ و تہن کی خبر دینی جانتا ہے
 اور جنکی نہیں معلوم کر سکتا ہوا اسکی غیر نہیں کر سکتا ایسا ہی حال ہے
 ہر شیئہ کا اپنے تابع سے اسلئے کہ اسکو اپنے پیشوا کی اقوال
 اور افعال کے تتبع کی حرص ہوتی اور کہ پیشوا کی اقوال صحیحہ میں
 ایسے تیز ہوتے ہیں جو غیر کو نہیں ہوتی یہی حال مقلدین کا اپنے
 اماموں سے ہے ان کے اقوال اور نصوص اور مذاہب و مشارب اور
 اسالیب و مشارب ایسا پہنچتے ہیں جو غیر نہیں پہنچ سکتے ہیں
 بعض اس طریق سے یہ ہے جو جعفر بن حسن نے اپنے
 باپ سے اوس کے ثابت سے اوس نے اس سے عرفہ و تہن
 کے ساتھ کیا ہے جسے ہا میں نے کہا کہ اس کا کیا واسطہ ہے اس کے

اور اس کے ساتھ

الف الف تخلص في الجنة اصلها ذهب فخرج هذا
هو جعفر بن حسن بن فرقد ابوسليمان القضاة
قال ابن عبد احدية منكر وقال الازدى يكرهون
واما ابو فقال يحيى بن صدين لا شيء ولا يكتسب
قال النسائي والدارقطني ضعيف وقال ابن حبان
خرج من حداد العملة وقال ابن عبد عامر
غير محفوظ ومن ذلك ما رواه ابن منده وغيره
من تخذ احمد بن حنبل الله الجوباري الكذا
عن شقيق عن ابراهيم بن ادهم عن يزيد بن
اويس القرني عن عمرو بن علي عن ابني عليل السلام
دعا بهذا الاسماء الامم انت حي لا تموت غالب
تقلب بصير لا تزداد سميع لا تشك وصادق لا
تكذب معد لا تنطم وعالم لا تغلب الى ان قال
فوالله بعثني بالحق لودعي هذه الدعوات على
صفائح الحديد لذات علي ما عجز اسكت من دعا
عند منامه بها بعث بكل حرف منها سبع مائة الف
ملك يسبحون له ويستغفرون له وتابعه كذا
آخر سليمان بن عيسى عن الثوري عن ابراهيم
ادهم وهذا وامثاله ما لا يرتاب من له ادنى
معرفة بالنبي عليه السلام وكلامه انه موضوع
مختلف وافاك مفترى عليه من ذلك ما رواه
عباس بن فضال البلخي كذا ابا بشر عن عمر بن
الضحاك مجهول لا يعرف عن ابن معاوية عن
صلح عن ابني هزيرة عن النبي عليه السلام كذا
بسم الرحمن الرحيم لم يبق الهاء التي في الله

دس لاکھ چور چکا اصل جنت میں ہو تجا رہی تھی شخص جعفر بن حسن
فرقد ابوسليمان القضاة البصری کہ ابن عبد الحی اسکی حدیث میں منکر ہیں
کہ از رخ لوگ اس میں کلام کرتے ہیں لیکن باپ کا کہنا بھی بن
سعید کے کچھ شے نہیں اور اس کے حدیث مذکور جادوگر کہانسی
اور دارقطنی نے یہ ضعیف ہو اور کہا ابن حبان نے یہ حدیث کذا
نکل گیا ہے اور کہا ابن عدی نے حدیثیں اسکی محفوظ نہیں ہیں یہ
اسے قسم ہے جو ابن منده وغیرہ نے احمد بن عبد اللہ الجوباری
کذاب اس کے شقیق سے اوس نے ابرہیم بن اہم سے اوس نے
یزید بن اویس اور یونس قرنی سے اوس نے عمرو بن علی سے اور یونس نے
صلح احمد علیہ سلم سے روایت کیا ہے جو شخص ان اسموں سے دعا
کرے گا اس کو قذف ہو نہیں پڑتا اور غالب مغلوب نہیں ہوتا اور بصیر
سمیع قوی نہیں کرنا اور صادق کہ کذب نہیں ہوتا اور کج نیا نیکو
کہا نہیں اور عالم وغیرہ وغیرہ یہاں تک کہ ہر قسم سے مجھ اوس ذات کی
جسے مجھ جو حق کے ساتھ ہیجا ہے اگر کوئی دن کلموں کو اس کے کلموں
پر دعا کرے تو کھیل جائیگے اور گہائی جاری پر کر تو ہر ایک
کے ساتھ سات لاکھ شتر سے اوٹھایا جائیگا جو اس کے کلموں سے
گئے اور غشش جائیگے۔ اسے کا ایک اور کذاب یعنی سلیمان
بن عیسیٰ ثوری سے وہ ابرہیم اہم سے تابع ہے یہ
حدیث اور جو اور اس کے مثل ہو جو کوا حضرت سوانی ملامت ہو
معلوم کر لیا کہ یہ موضوع ہے اور حضرت پرافتر ہے اور اسے قسم ہے
ہے جو عباس بن فضال بلخی کذاب شریعت عمر بن ضحاک مجھول
سے اوس نے ابن معاویہ سے اوس نے اعمش سے اوس
نے ابی صالح سے اوس نے ابی ہریرہ سے اوس نے
نبی صلح احمد علیہ سلم سے روایت کی ہے جو شخص بسم
الرحمن الرحیم لکھے اس کو اوس کی لئے باء کے لکھنے سے پہلے

الکتاب لله له الف الف حسنة ومعا عنه الف
الف سيئة وورع له الف الف درجة ومن ذلك
ما رواه ابو العلاء نافع عن ابن عمر رفعه عن
كفن ميتا فان له بكل شعرة يصيب كفنه عشر
حسنة و ابو العلاء هذا يروى عن نافع ما ليس في
تحذ ولا يجوز الاحتجاج به وهذا الحديث
قد رواه الحارث بن سفيان حدثنا ابو الربيع
حدثنا الصلت بن الحجاج حدثنا ابو العلاء
قال الدارقطني يقال ان ابا العلاء هو الخفاف
الكوفي واسمه خالد بن طهمان انتهى قال يحيى
معين هو ضعيف خلط قبل موته بعشرين سنة
كان قبل ذلك ثقة وكان في تخطيطة كلاما
به يقرؤه ومن ذلك تحذ يرويه محمد بن عبد
بن بين البيهقي عن ابن عمر عن النبي عليه السلام
من صاير مصبحة يوم الفطر تكافا صام الد
وهذا تحذ باطل موضوع على رسول الله عليه
وابن البيهقي يروي الناكير قال البخاري و ابو حازم
الرازي النسائي هو منكر الحديث وقال يحيى بن
معين ليس بشئ وقال الدارقطني الحديث ضعيف
قال ابن حبان عن ابيه نسخة سردين باثنا
حديثا كلها موضوع لا يجوز الاحتجاج به ولا
ذكره الا على وجه التعجيل ومن ذلك تحذ من صا
يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة
باطل يرويه حبيب بن ابي حبيب عن ابراهيم بن
عن عيون بن عمران عن بن عباس وهذا حديث

نيزيكي لکھتا ہے اور لکھ برائی اوس دور کرتا ہے اور لکھ درج
اوس کے لکھ بلند کرتا ہے اور اسی قسم سے جو ابو العلاء نافع سے اوس
ابن عمر سے مرفوع روایت کی ہے جو شخص میت کو کفن کے وقت جو بال
اوس شخص کا میت کی کفن سے لگا اوس کے بدلی سکودس نیکیاں
ملیں گے یہ ابو العلاء نافع سے ایسی روایتیں کرتا ہے جو اوس سے مروی
ہیں اور اوس حجت پر کافی جائز نہیں اور یہ حدیث حسن بن علی بن
روایت کی ہو کہا اوس حدیث کی ہم سے ابو الربیع زہرانی نے کہا تحذ
کی ہم سے صلت بن حجاج نے کہا اوس حدیث کی ہم سے ابو العلاء نے کہا
دارقطنی نے یہ ابو العلاء خفاف کو فی ہر دو نام اسکا خالد بن طهمان
لے ہے اور کہا یحییٰ بن معین نے ضعیف ہے دس برس موت سے پہلے
ہو سکون مل گیا گیا تھا اور پہلے اسے نقد تھا اور غلط کی وقت جو چیز
اوسکی بائیں آتی پڑ لیتا قسم کی یہ حدیث ہے جو محمد بن عبد الرحمن
بیلہانی فی ابن عمر سے اوس بنی صلوامہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ
جس نے عید فطر کی صبح کو روزہ رکھا گو یا وہ صائم الدہر ہوا ہے
حدیث باطل موضوع ہے اور ابن البیہقی حدیث میں منکر روایت
کرتا ہے کہا بخاری اور ابو حاتم رازی و نسائی نے یہ منکر ہے اور
کہا یحییٰ بن معین نے یہ کہہ شے نہیں ہے اور کہا دارقطنی و حاکم
نے ضعیف ہے اور کہا ابن حبان اوس نے اپنے باپ سے ایک نسخہ
ظاہر کیا ہے جس میں اسے حدیث میں سب سے سب موضوع
ہیں ان سے حجت پر کافی اور انکا ذکر کرنا جائز نہیں مگر وہ جو
اور اسی نسخہ سے یہ حدیث ہے جو شخص عاشورہ کی دن روزہ رکھے
امداد اوس کے لئے ساتھ برکات عبادت لکھتا ہے یہ
باطل ہے سکودس بن ابی حبيب ابراہیم سے اوس
یسون بن مسلمان سے اوس نے ابن عباس سے
روایت کی ہے یہ حبيب وہ + + + + -

حبیب کان یضع الاحادیث ومن ذلک بہ شیء
 یروہ ذکر ابن ذویل الکنذ الکنذ اب الاشعر
 حمید الطویل عن انس عن النبی علیہ السلام من
 داوم علی صلوۃ الضعیف لم یقطعہا الا من علة
 کنت انا و هو فی الجنة فی ذوق من نور فی غیر
 من نور حتی نزول رب العالمین من ذلک حدیث
 یروہ عن ابن راشد عن بھی بن ابی کثیر عن سلمہ
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ علیہ السلام
 صل بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم بہن شیء
 عدلن لہ عبادۃ اتی سنۃ و عمرہ قال فیہ الامام
 احمد و بھی بن معین لا یقطنی ضعیف قال
 ایضا لایسا و حدیثہ شینا و قال الحداد هذا
 الحدیث منکر و ضعفہ حمید و قال ابن جلالہ یحذر
 الاعلی سبیل القدر فانہ یضع الحدیث علی الذل
 ابن ابی ذبیہ غیرہا من الثقات من ذلک حدیث
 من صلی یوم الاحد اربع رکعات بتسلیمۃ و
 یقرء فی کل رکعۃ الحمد و آمن الرسول فی آخرہا کہ
 لا الف حجة و الف عمرۃ و الف غزوة و کل رکعۃ الف
 الف صلوۃ و جعل بینہ و بین النار الف خندق
 فقیہ اللہ و اضعہما اجر اعلی اللہ و رسولہ و من ذلک
 حدیث من صلی لیلۃ الاحد اربع رکعات یقرانی
 کل رکعۃ فاتحۃ الكتاب مرۃ و قرأ ہو اللہ احد خمس
 عشر مرۃ اعطاه اللہ یوم القیمۃ ثواب من قرأ القرآن
 عشر مرۃ و عمل بما فی القرآن و یخرج یوم القیمۃ من
 و وجہہ مثل القمر لیلۃ البدر و یعصب اللہ بکرۃ

حبیب نہیں جو حدیثیں بنایا کرتا تھا یہ حدیث بھی اوس سے منکر ہے ابن
 کندی کذاب شریانی حمید طویل سے اوس نے انس سے اوس نے بنی
 سلمہ علیہ السلام سے روایت کی ہے جو شخص غایت سے ہمیشہ رکے
 اوس کو سوا کسی علت کی قطع نہ کرے تو میں اور وہ دونوں کسی شئی میں شریک
 نو کے درمیان نہ ہوں گے کی زیارت کریں گے اور اسی سے یہ حدیث
 بن راشد بن یحییٰ بن ابی کثیر سے اوس ابی سلمہ سے اوس بنی
 سلمہ ہریرہ روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو نماز
 بعد مغرب کے چار رکعات پڑھے اور ان میں کلام نہ کرے تو دوبارہ سال
 کی عبادت کی برابر ہو گئے۔ اس عمر کے تین امام احمد اور بھی بن
 معین اور دارقطنی نے کہا ہے کہ ضعیف ہے اور بھی کہ امام احمد نے
 اس کی حدیث کسی شئی کے برابر نہیں ہے اور کہا بخاری نے یہ حدیث
 منکر ہے اور وہ بیت ضعیف ہے اور کہا ابن جلالہ اس کا ذکر کر
 و جس سے جائز نہیں مگر بطور قطع کے اس لئے کہ یہ شخص اکابر و
 ابن ابی ذبیہ وغیرہ اماموں کے ذمہ حدیثیں بنا کر لگاتے تھے اور
 اسی سے یہ حدیث جو شخص ایک شب کے میں چار رکعات
 پڑھے اور ایک رکعت میں الحمد اور آمن الرسول آخر تک پڑھے
 اوس کے لئے ہزار حج اور ہزار عمرہ اور ہزار طواف کا ثواب لکھا
 جاتا ہے اور ہر رکعت کی بدلے لاکھ نماز اور لاکھ اور ان کی
 اور بیان ہزار خندق کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ وسع دامنہ کو خوا
 کری اوس نے اس کا اور اوس کے رسول پہ کیسی میری کی ہے۔ او
 اسی سے یہ حدیث جو شخص یک شب کے دن چار رکعات
 پڑھے ہر رکعت میں ایک مرتبہ الحمد اور ہر مرہ مرتبہ قل و الحمد
 پڑھے اور اس کو قیامت کے دن اوس شخص کے برابر ثواب کا جس نے
 اوس مرتبہ قرآن تم گہا ہوا اور وہ غل کیا ہوا و یا ست کی دن اوس کی قبر
 اور نہ ہی چاند کی مثل روشن ہوگی اور اللہ تعالیٰ و سکھو ہر رکعت کا بدلہ

الف مدینۃ من لؤلؤ فی کل مدینۃ الف قصر من
 زنجبجک کل قصر الف دار من الیاقوت فی کل دار الف
 من المسک فی کل بیت الف سریر واستمر هذا الکذا
 الاشرع علی الالف ومن ذلك + تحذ من صل اللہ
 الاثنین ست رکعات یقر فی کل رکعة فاتحة الکتاب
 مرة وعشرین مرة قل هو الله ویستغفر الله بعد
 عشر مرات اعطاه الله يوم القيامة ثواب الف صلاة
 والفق عابد والفق زاہد فقیر الله واضع ومحتلم
 علی رسول الله علیہ السلام وهو من عمل الجویار
 الخبیث من ذلك + تحذ من صل لیلۃ الاثنین
 اربع رکعات یقر فی کل رکعة فاتحة الکتاب مرة
 وایة الکرسی مرة وقل هو الله احد مرة وقل اعوذ
 برب الفلق مرة وقل اعوذ برب الناس مرة کفرت
 ذنوبہ کلها واعطاه الله قصر فی الجنة من ذرة
 فی جنۃ القصر سبعة ایات طول کل بیت ثلاثہ
 الف ذراع وعرضه مثل ذلك + استمر هذا الکذا
 الخبیث علی تحذ طویل فیمن هذه المجازفات
 هو من عمل المحسین بن ابراهیم کذاب جال
 یرو عن محمد بن طاهر وضع من هذا الضرع
 احاد صلوة يوم الاحد ولیلۃ الاحد وینوم الا
 ولیلۃ الاثنین وینوم الثلاثا ولیلۃ الثلاثا و
 هکذا فی سائر ايام الاسبوع ولایالیہ وهذا بنا
 واسع جدا وانما ذکرنا منجزه یسیر التعریب
 هذه الاحادیث واما لها مما فی هذه الحقا
 القیمة الباردة کلها کذب علی رسول الله

ہزار شہر موتیوں سے دو گیارہ شہر مین ہزار محل زنجبج سے ہر محل مین
 ہزار گہریاقوت سے ہر گہر مین ہزار کوثری کستوری سے ہر کوثری
 مین ہزار تخت ہوگا اس کذاب فی اسکے آگے بھی کچھ بڑا کہتا ہے
 اور اسی سے ہر یہ حدیث جو شخص دوشنبہ کی دن چیرہ گفت
 پڑے ہر رکعت مین ایک مرتبہ الحمد اور مین مرتبہ قل ہو الله احد
 بعد اسکے دس مرتبہ الحمد تعالیٰ سے بخشش مانگے تو اللہ تعالیٰ
 قیامت کی دن ہزار صدیق اور ہزار عابد اور ہزار زاہد کا ثواب
 اوسکو دے گا اللہ تعالیٰ اوسکو واضع کو خوار کرے یہ کام جو نیار
 خبیث کا ہے اور اسی سے ہر یہ حدیث جو شخص ہر شنبہ کے
 رات مین چار رکعات پڑھے ہر رکعت مین ایک مرتبہ الحمد اور
 ایک مرتبہ آیت الکرسی اور ایک مرتبہ قل ہو الله احد اور ایک مرتبہ
 قل اعوذ برب الفلق اور ایک مرتبہ قل اعوذ برب الناس اسکے
 گناہ بخشے جاتی ہین اور اللہ تعالیٰ اوسکو ایک محل جنت مین بغیر
 موتی سے دیتا ہے اور ہر محل مین سات گہر مین طول اور عرض کا
 گہر کا تین ہزار گز ہے اس کذاب فی بہت لمبی حدیث بیان کرتا ہے
 اور اس مین اسطر طے و اسیات باتین بیان کین مین یہ کام مین
 بن براہیم کذاب جال کا ہے محمد بن طاہر سے روایت کرتا ہے
 اس قسم کی اوس کتب حدیثین بنائی مین کتب نہ کدن اور
 روایت مین اور دوشنبہ کے دن اور رات مین اسی طرح
 اس نے ساتون و نون اور ساتون راتون مین نماز مین
 بنائی مین یہ باب بہت فساد ہے ہمنے تھوڑی
 سے بیان کر دین تاکہ ایسے حدیثوں کا حال جن مین
 و اسیات تمسیر باتین مین معلوم ہو جائے یہ سب
 آن حضرت پر کذب ہے + + + + +
 + + + + +

باضافہ مثل هذه الكلمات اليه ومنها تكذيب
 المحسن له كحديث الباذنجان لما اكله وحديث
 الباذنجان شفاء من كل داء قبح الله واضعها
 لوقاله بعض جملة الاطباء يستعمل الناس ولو اكل
 الباذنجان للحمم والسوداء البالغة وكثير من الامراض
 لم يزد لها الا شدة ولو اكله فقير ليستغنم ينفذ
 الغنى واجاهل ليتعلم لم يغف العلم وكذلك
 حدث اذا عطس الرجل عند الخشبة فهو صدق
 هذا وان صح بعض الناس سنداً فالحسن يشهد
 لا نأشاهد العطاس والكذب يعمل عمله ولو
 ما ائمة الف رجل عند خديرو عن النبي عليه السلام
 ليحك بصوته بالعطاس ولو عطسوا عند بشها
 رجل لم يحكم بصدقه قلت وقد روى ابو نعيم عن
 ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ العطاس عند الدعاء شأ
 صدك لذي الجوامع الصغير ولا يخفى انه اذا ثبت
 شئ في العقل فلا عجب ان يحذف الفقرة الحسن من
 وكذلك حدث عليكم بالعدس فانه مبارك
 القلب يكثر الدخلة قدس فيه سبعون نبياً
 سئل عبد الله بن مبارك عن هذا الحديث وقيل
 انه يروى عنك فقال دعني ما ارفع شيئاً في
 العدس انه شهوة اليهود ولو قدس فيه نبى
 واحد لكان شفاء من الادواء فكيف بسبعين
 وقد سماه الله تعالى ذى وقم على من اختار من
 المن والسلوى وجعله قهين الترم والبصل افق
 انبياي اسرائيل قدسوا فيه لهذه العلة والفضل

شان من نقصان كبرنا چاہتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حسن اکل
 کے تکذیب کرتی ہے مثل اس حدیث کی بیگن جس چیز کے لئے
 کہا یا جائے اس کے لئے کافی ہے اور یہ حدیث بیگن میں
 درود شفاء ہے اندھا انکے واضع کو غور کری اس لئے کہ اگر بعض
 جاہل طبیب بھی ایسا کہیں تو بھی آدمی اور کو ہتھڑا کر میں کیوں
 بیگن اگر تپا دیرود اور باقی مریضوں کیلئے کہا یا جائے تو ان کو
 زیادہ کرتا ہے اگر تفریق غما کے لئے کہا ہی تو اس کو غما حاصل نہیں
 اگر جاہل علم پڑتے کیلئے کہا ہی تو اس کو علم فائدہ نہیں دیتا اور
 ایسے ہی یہ حدیث اگر کوئی حدیث پیچیدہ کرے تو وہ حدیث
 ہے اگرچہ اس حدیث کی سند کو بعض لوگوں نے صحیح کہا ہے لیکن
 اصل کے وضع پر شہادت دیتی ہے اس لئے کہ ہم چھینک مارنے کی
 اور کا ذب کو ایسا عمل کرتے دیکھتے ہیں اگر لاکہ آدمی حدیث کی
 جو ان حضرت پر بیان کیا جاتی ہے چھینک مارے تو اس پر حکم صحت کا
 نہیں ہو سکتا اگر اسی آدمی کسی آدمی کی شہادت پر چھینک مارے
 تو اس پر حکم صدق کا بھی نہیں ہو سکتا۔ اور ابو نعیم نے الی
 سے اس طرح روایت کی ہے صحیح دیکھو گواہ صادق ہوا ایسا
 جامع صغیر میں ہے پر شیعہ نہیں کہ جب کوئی شے عقل میں ثابت ہو جائے
 اگر حسن عقل کے مخالف ہو تو اس کا کچھ اعتناء نہیں کریں یہ حدیث
 لازم کہ وہ مسودہ سلوک کی دگر زم کرتے ہیں ورنہ انہوں نے بہت بہائی میں
 بیرون ان کو پاک کیا ہو سکتی یہ حدیث عبد بن مبارک سے جو بھی روایا
 کہ یہ آپ سے مروی ہے یا مجاہد سے مروی ہے کہ باہن کوئی شے فروغ
 یا نہیں کہتا یہ ہونے کی شہادت ہے اگر ایسی بھی ہو تو بلکہ کلمہ مبارک
 تو تیرے شفاء ہو گا چہ جائز کہ جب تیری گویا کہیں حال کہ اندھا کی گویا
 نام ان کی کہا ہو ان لوگوں کی نیت کی ہے جنہوں نے اس کو کہہ کر ان کی خبر
 کے اور ان کو سن کر یہ کیا کہتے ہیں کہ ان کی خبر اس کے برخلاف ہے

التي فيه من تصحيح السوداء والنقر والرياح الغليظة
وضيق النفس والدم الفاسد غير ذلك من المضاعفات
ويشبهه ان يكون هذا الخشخاش من صنع الذين اختاروا على
المرق السلوي واشباههم قلت قد تقدم ما يقوكل
وكذلك **خشخاش خلق الله الموت والارض يوم عاشوراء**
لكن الخشخاش شراب على الطعام تشبعوا فان الشرب
الطعام يفسد ويمنع من استقراره في المعدة ومن
نضجه وكذلك حديث الكذب بالناس الصباغون
الصواعون فالخشخاش من هذا الخشخاش فان الكذب في غير
اضعافهم كالرافضة فانهم الكذب خلق الله الكفا
والطريقة والمنجم وقد تاوله بعضهم على ان المراد
بالصباغ الذي يزيد في الخشخاش الفاظ تزييه والصواعون
الذي يصوغ الخشخاش ليس له اصل وهذا تكلف بارد
الخشخاش باطل قلت وهذا غريب منه فان الخشخاش
رواه احمد وابن ماجه عن ابي هريرة كافي الجمع الصغير
فصل منها سماحة الخشخاش وكونه مما يسنون الخشخاش
لو كان رزرجلا كان حليما ما اكله جايح الا استبعد
من السجيم البار الذي يصان عنه الفضلاء فضلا عن
سيد الانبياء وخشخاش الجوزد وارد الجبن فاذا دخل
في الجوف شافيا فلعن الله واضع على رسول الله
عليه السلام **وتحذروا يعلم الناس في الحليسة**
لا شربها وبزها ذهاب **وتحذروا** اخذوا منكم
البقل فانه مطرد للشياطين **وحديث ما**
من دقة الهنداء اعلمها فقرة من ماء الجنة **وتحذروا**
بسمت البقلة الجرجير من اكل منها ليلالات و

سودا وورفع اور ریح غلیظ اور ضیق النفس اور خون کا
وغیرہ ضرر پیدا کرتا ہے شاید یہ حدیث ان لوگوں نے
بنائی ہوگی جنہوں نے انکو من سہوی پر اختیار کیا ہے یا انکی
اور متون نے میں کہتا ہوں جو چیز اس کلام کو تقویٰ
ہے پیچھے گذریں اور یہ حدیث استدحانی آسان کرے
کہ دن پیدا کیا اور ایسی ہی یہ حدیث طعام کہا کر پٹ پٹ
لے پانی یہ واسطے کہ پانی طعام کو خراب کرنا ہی اور معدہ میں نہیں
نہیں دیتا اور کمال طرح سے نفع نہیں ہوتا اور ایسی ہی حدیث
سیناری اور نیداری سب جو میں حسن اس حد کو رو کر
ہے اسلئے کہ کذب و فریب اسے دگنا ہے جسے افنی اور کمال اور
نجومی یہ سب خلق خدا جو میں اور بعضوں نے اس حد کے اس
طرح تاویل کی ہے کہ مراد صباغ سے وہ ہے جو حیث میں اس لفظ
زیادہ کر ہے جس سے اسکی قیمت ہو اور مراد صواع سے یہ کہ کرمی
حدیثوں کو کہ اگر یہ تکلف ایسی باطل حد کیلئے دہی میں کثرت
ہو تو اس سے غریب بات ہے اسلئے کہ یہ حدیث بعینہ احمد اور ابن
نے ابو ہریرہ روایت کی ہے جیسا کہ جامع صغیر میں **فصل**
ان مروی ہے کہ حدیث قبیح ہو اور لوگ دیکھ کر اسکو استہزا کر
جیسے یہ حدیث میں حدیث اگر چاہا دل نہ تو نرم دل نہ ہو کہ
انکو کہا تا ہی اسکا پٹ پٹ جاتا ہے ایسی قبیح بات ہے جس فاضل زکریا
پر میر کرتی ہیں یہ جائز کہ سید الانبیاء حدیث اکبر و دایرہ
ہے لیکن جب حدیث میں داخل ہو جا تو خفا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکے واضح
پرعت کرے حدیث اگر جانتے آدمی جو حلیہ میں ہی تو خیر ہے اسکو
اسکو رہے ہونا دیکر حدیث اپنے دست خوان سال کہہ سکتے کہ یہ
شیطانوں کو انکسار حدیث ایسا کہ شیخ تہذیب کا نہیں جس حدیث کے
پانی کا قطرہ نہ ہو حدیث برساگ جیسا کہ جو شخص نہ کیسوت

و ان النور علی الطعام فیصلہ

نور علی الطعام فیصلہ

نور علی الطعام فیصلہ

تتارعه ويضرب عرق الجنام من انفر فكلوها
 نهارا وكفوا عنها ليلا وتحد فضل هـ النصب على
 الادها الفضل هـ البيت على سائر الخلق وحد
 فضل الكراث على سائر البقول كفضل البر على الجبوب
وحد بيت الكراث الكرفس طعام الياقوت
 اليسع **تحد** ما من دمان الا ويلقح بجنته من ثمار
 الجنة وتحد ربيع امتي العنب البطيخ **وتحد** عليكم
 بمدامة اكل العنب مع الخبز وحديث عليكم بالميم
 فان فيه شفاء من سبعين داء **وتحد** من اكل فولة
 بقتروها اخرج الله منه من الداء مثلها عن الله
 واضعها قلت اورده ابن جبار في الصلغة مصنف
 عائشة مرفوعا **وتحد** لا تسبوا لذيك فانه صدق
 ولو يعلم بنو آدم ما في صوته لاشتروا ريشته ولحمته بالذهب
 قلت لكن صدرا الحديث ثابت فقد رواه داود وغيره
 بسند حسن عن زيد بن خالد بلطف لا تسبوا لذيك فانه
 يوهظ للصلاة وذكر ابن قانع عن ايوب بن عتبة
 بسند ضعيف لذيك لا يبيض صدق زاذ ابو بكر
 عن ابي زيد الانصاري صدق صدق صدق وعد
 عد لله وفي رواية الحارث عن عائشة وانس
 بلفظ وعد وعد وذا الحارث عن ابي زيد
 الانصاري حرس ارضاحه وقسع دور حو لها
 ومرواه البغوي عن خالد بن سعد ارج قال سيع
 جمع دار وفي رواية العقيم وفي التميم في العظم
 عن انس لفظه لذيك لا يبيض لافوق هجيم
 جابر بن جبرس دية وستة عشر بيتا من جيرانه

سنة
 سنة
 سنة

سنة
 سنة
 سنة

اسم من زعت كزاتر تاس اور گن جدام کی اس کے مال
 سے کھتی ہے چاہئے کہ دن کو کھاؤ اور رات میں بند رہو
 روغن نمشته کا تمام روغن غیر فضیلت رکھتا ہے جیسے فضل المیت
 تمام خلقت پر حدیث گندن کو تمام سال کو غیر فضیلت
 جیسے فضیلت کیونکہ ہر تمام غلو غیر حدیث کہتی ہیں درگزیں
 اور الیس کا طعام حدیث کوئی ایسا دانہ نہیں جکا ہر زمانہ
 کے آثار چھتی نہ ہو **وحد** تمہارے اس کا بیج انکو اور تر بو ہے
 حدیث ہمیشہ لازم پڑو کہانا انکو کا بعد حدیث کے حدیث کا
 پکاؤ تم کو اسلئے کہ اس میں ستر درود ہے حدیث کے
 جیسے بعد از کئی چیزوں کہانی اسدوس مصیبتیں آتی رہا ہوا
 کرتا ہے۔ اعد نکال کے بنا والی پرعت کرے میں کہتا ہوں ابن
 جبار کے ضلع میں عائشہ مرفوع روایت کی ہر حدیث مرغ
 کو کالین دوسلئے کہ وہ میرا دوست اگر نبی آدم جاتو اسکی
 میں ہے تو اس کے پر اور گوشت کو کسو سے خریدے میں کہتا ہوں تبار
 اس حدیث کا ثابت ہو اوداؤنی مرفوع سند زید بن ثابت
 اس طرح روایت کی ہر مرغ کو کالی دوسلئے کہ یہ نماز کیلئے اوجھا
 ہے اور ابن قانع فی ایوب بن عتبة سند ضعیف روایت کی ہے
 سفید مرغ میرا دوست ہو۔ ابو بکر بقی فی ابی یزید انصاری نے یاد
 کی ہر کبوتر دوست کا دوست و اسکی دشمن کا دشمن ہے اور حارث کے
 روایت عائشہ اور انس ان لفظوں کے اور میرے دشمن کا دشمن ہے
 حارث ابی یزید انصاری نے زیادتی روایت کی ہر کبوتر صاحب کبیر
 اور کبوتر کو کئی نگہ نہ کی پاسانی کرتا ہے اور یوحی خالد بن سعد
 اس طرح روایت کی ہر کبوتر کو کبوتر اور روایت عقیلی اور ابی شعیبہ
 میں انس ان لفظوں کے بہت سفید مرغ میرا دوست و میرا دوست
 کا دوست ہے میرا کبوتر علیہ السلام کا کبوتر کی اور ابی مسایون

انہ فعل امر اظہر من الصبح کلمہ انہم
 اتفقوا علی کتمانہ ولم یفعلوه کیا نغمہ کذب الطواغیت
 انہ علیہ السلام اخذ بید علی بحضر الصحابہ کلام
 ہم راجعون من حجۃ الوداع فاقامہ بینہم حتی علی
 الجمیع ثم قال هذا وصی اخي الخلیفۃ من بعدک
 فاسمعوا له واطيعوا له ثم اتفق الكل علی کتمان ذلک
 وتقییرہ ومخالفته فلحنۃ اللہ علی الکاذبین کذا
 روایتم ان الشمس دلت له بعد العصر والناس
 یسعدونہا ولا یشہر هذا اعظم اشتہار
 ولا ینہی الام سلمۃ **فصل** ومنها ان یکون
 الحد باطلا فی نفسه فیدل بطلانہ علی انہ
 لیس من کلامہ علیہ السلام کحدیث الحجۃ التي
 فی السماء من عرق الافعاء التي تحت العرش
وحدیث اذا غضب الرب نزل الوحي
 بالفارسیۃ وادارنی انزلہ بالعربیۃ **وحدیث**
 ست خصال تورث النیاسۃ سور الفار والقاء
 القمل فی النار والبول فی الماء الراکن ومضع العلیل
 واکل التفاح الحامض **وحدیث** المجامعۃ علی القاء
 تورث النیاسۃ **وحدیث** یا حمیراء لا تعسلی
 بالماء الشمس فانہ یورث للبصر کل خد فیہ حمیر
 او ذکر الحمیراء فهو کذب مختلف وکذا یا حمیراء
 لا تأکلی الطین فانہ یورث کذا وکذا **وحدیث**
 خذ واشطردینک عن الحمیراء قلت قد تعقبہ
 الشیخ جلال الدین السیوطی بانہ جاء فی حدیث صحیح یا
 حمیراء وهو ما رواہ الحاکم شاعبد الحاکم بن الورد

ایک کلمہ سب صحابہ کی رو برو کیا اور انہوں نے اس کام کو پوشیدہ
 نہ کیا یہ اتفاق کیا جیسا کہ جو ہٹا کر وہ یہ بات کہنا ہی کہ انحضرت
 سب صحابہ کی رو برو حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور سب درمیان
 کھڑا کیا حتی کہ سب ان کو دیکھ لیا یہ فرمایا یہ میرا وصی اور بہائی
 اور میرے بعد خلیفہ ہو اسکی بات سنو اور اسکا حکم مانو
 یہ سب بات کی جیسا ہے اور اسکی مخالفت پر
 اتفاق کیا لغت ہوا اسکی کا ذوق نہ اور ایسے ہی یہ روایت
 انکی کہ سورج بعد عصر کے حضرت علی کے کمر روکیا گیا تھا اور
 دیکھ رہے تھے اور یہ بڑا اشتہار ظاہر نہ ہو کر عام سلمہ سے **فصل**
 بعض ان امور کے یہ کہ حدیث فی نفسه باطل ہو اسکا بطلان
 ہی دلالت بنا کر کہ یہ کہ حدیث کی کلام نہیں ہے مثلاً ان
 احادیث کی حدیث وہ دریا کہ آسمان میں ہو ان سانپوں
 کا پسینہ جو عرش کے نیچے میں - حدیث جب امت کا
 غصہ ہوتا ہے فارسی میں وحی کرتا ہے اور جب اضنی ہو
 ہے تو عربی میں نازل کرتا ہے - حدیث چہ خصلتین
 میں جو نسیان پیدا کرتی ہیں - چوہے کا جو ہٹا اور جو کا
 آگ میں ڈالنا اور کھڑکے پانی میں پیشاب کرنا اور
 دندانہ کھینا اور ترش سبک کھانا اور گردن پر پھینکا
 نسیان پیدا کرتی ہے حدیث ای حمیراء جو وہ پ سے
 پانی گرم ہو اس سے نہ نہاؤ اسلئے کہ برص پیدا کرتا ہے - اور
 جس حدیث میں یا حمیراء کا لفظ یا حمیراء کا ذکر ہو وہ کہہ سکتے
 اور ایسے ہی ہے یہ حدیث ای حمیراء نہ کہا اسلئے کہ
 یہ ایسی ایسے چیزیں پیدا کرتی ہے حدیث نصفین
 حمیراء سے پڑو میں کہتا ہوں جلال الدین السیوطی اسکا اسطر
 حمیراء کہ صحیح حدیث میں حمیراء کا لفظ آیا ہے جو حاکم نے تو اسکی

عمر بن الخطاب عن سالم بن ابی الجعد عن علی بن سلمہ
 قال ذکر النبی علیہ السلام خروجه بعض امہات
 المؤمنین فضحک عائشہ رضی اللہ عنہا فقال
 انظر یا حمیراء ان لا تكونی انتی منہ الثفتی علی
 وقال ان لی من امرہا شیتا فارفق بہا فقی فی
 المستنزل صبیح علی بن ابی طالب قال لا یحیی
 عبد الجحیم الا بدمعہ لہ وفتحت من اوکب لہ مال
 یستبد بہ فیملع الیہود والنصارا فان النبی لا
 تقوم مقام الصداقہ لہ وحدثتہ الیت علی
 اور لا اقول المسلمون کان اسمہ احمد وحمیراء
 حدیث سنن ابی یوسف فی ماہ جمادیا کما کان یقول
 والذی الخ وحدثتہ منہ منہ منہ منہ منہ منہ
 یقول انہ صلیت منہ منہ منہ منہ منہ منہ منہ
 ذکر او ذلک جزئک لک ذلک فی ردایہ الطبرانی
 وابن عبد عن ابن عباس فی حدیثہ عنہما من لدنہ
 ثلاثہ اولاد فلم یسم احدہم محمد فقلد جہر کذا
 فی الجامع الصغیر **فصل** ومنہا ان یکون الحدیث
 لا یشبه کلام الانبیاء بل لا یشبه کلام الصحیح الحدیث
 ثلثہ تزید فی البصر انظر الی الخضره والماء الحار
 والوجه الحسن فی هذا الکلام مما یجمل عنہ بوجہ ورو
 عباس بن سعید السید الحسن بن احمد ومالہ
 قلت قد سبق انہ ضعیف لا موضوع وخذ النظر
 الی الوجه الحسن یجلی البصر هذا ونحوہ من مع
 الزیادۃ قلت فی الجامع الصغیر النظر الی المرءۃ
 الحسناء والخضرۃ ینیدان فی البصر رواہ ابو نعیم

سماز ذہبی سے اور علی بن سالم بن ابی الجعد سے اور علی بن سلمہ
 کہا اور علی کہ آنحضرت فی بعض انہما المؤمنین کے کلمے کا ذکر
 کیا اور عائشہ منس سے فرمایا دیکھو جو حمیرا شیتا تو ہی ہو میری
 حضرت علی کی طرف دیکھا اور کہا اگر تو اس کے کسی امر کا والی ہو
 تو اوس سے نرمی کر کہو کہ مستدک میں یہ بخاری مسلکی شرط
 یہ ہے۔ کہا ذہبی نے عبد الجبار نے اس سے کوئی حدیث
 نہیں کی حدیث جس کے پاس مال صدقہ لکھو تو وہ ہنو اور
 انصاری نے لغت کر دی۔ اسلئے کہ لغت قائم مقام حدیث
 کے نہیں ہے حدیث میں نے اپنے نفس میں قسم کی کہ جب کاہم
 احمد یا محمد ہوگا اور کواگ میں داخل کر دو گا حدیث
 جسکی یا ان بیابان اور وہ اسکا نام تبرک کیلئے محمد رکھو دہو رہا
 اور اسکا جنت میں ہے حدیث جو شخص سلمان اپنی عورت سے
 اس نیت سے جماع کرے کہ اگر اوس کو پیدا ہو تو نام اسکا محمد
 رکھو گا تو اسکا وراثت کچھ لگا دیا ہے اسمیں ایک جزو ہے کہ
 کہنہ شہ اور طبرانی اور ابن عبد کی روایت میں ابن عباس
 کے کہ ان تین کے لیے یہ ہوگا اور انیس کے کیا نام محمد نہ رکھا وہ
 ہے ایسا ہی جامع صغیر میں **فصل** بعض ان اردت یہ کہ حدیث
 ایسی ہو جو کلام انبیاء کی جگہ معجزاتی اور کلمے مشابہہ ہو مثل ان
 عائشہ کی حدیث تین چیزیں بیانی زیادہ کرتی ہیں
 اور اپنی بخاری و حسین بنہ کی طرف دیکھنا۔ اور اسکا نام سے
 ابو ہریرہ اور ابن عباس جگہ سعید بن حسنہ جگہ احمد اور مالک
 انکار کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ جب کاہم کہ یہ کلام ضعیف
 موضوع نہیں اور حسین بنہ کی طرف دیکھنا بصارت کر و شہ
 ہے یہ حدیث اسکو مثل زید تو کہ بناوٹ میں کہتا ہے جامع صغیر میں
 سب سے اور حسین بنہ کی طرف دیکھنا زیادہ ہے یہ حدیث

فی الحلیۃ عن جابر وحّد علیکم بالوجہ اللامع و
 الحدیق السوفان لله یتخی ان یعدب علیکم
 بالنار فلعنة الله علی اضعه الخبیث **وحد**
 النظر الی الوجہ الجمیل عبادة قلت وقد تقدم
 ضعیف لا موضع **وحد** یتخی ان الله طهر
 قوما من الذنوب بالصلوة فی رؤسهم وارجع
 لا ولهم **وحد** بنات الشعر فی الاضامان
 الجذام فقد سئل عن الامام احمد فقال لیمن
 شی قلت واه ابو یعلی الطبرانی فی الاوسط ^{ضعیف}
 عن عائشة رضی الله عنہا فی الجماع الصغیر
 حدیث من اتاه الله وجه احسن واسما حسنا ^{جند}
 فی موضع غیر شان فهو من صفة الله فی خلقه وکر
 حدّ فیہ مدح حسن الوجوه والثناء علیهم او الامور ^{النظر}
 الیهم والتماس الحوائج منهم او ان النار لا تمسهم ^{فکت}
 مختلف واقف مفتری فی هذا الباب حاویة کثیر
 فاقرب فی الباب **حد** اذا بعثتم الی یریدنا
 حسن الوجہ الاسم و فی عمر بن زاید قال ابن حبه
 کان یضع الحدّ و ذکر ابو لقرح هذا الحدّ فی الموضع
 قلت اسلحدّ اطلبوا للنیر عند حسن الوجوه فرد
 البخاری فی تاریخہ وابن ابی الدنی فی قضاء الحوائج
 و ابو یعلی والطبرانی عن عائشة و الطبرانی و البیهقی
 عن ابن عباس بن عبدک و ابن عساکر عن اسد
 الطبرانی فی الاوسط عن جابر و قمام و الخطیب و ^{رواه}
 مالک عن ابی هريرة و قمام عن ابی بکر و رواه
 الدارقطنی فی الاخر عن ابی هريرة یلقظ استعملوا

علیہ بن جابر وایت کی ہر حدیث لازم کہو لمج منہوں
 اور یہ آئندہ کہوں کہ اسے کہ اسے کھانچ کو آگ میں عذاب ہو
 شرم کرتا ہے۔ لعنت ہو اسے ایسی خبیث و اضع ہر حدیث
 حسین نہ کی طرف و کہنا عبادت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ دیکھا
 کہ یہ حدیث ضعیف ہو موضع ہند ہے حدیث اسے کھانی ایک
 قوم کو گناہوں کی سبب کی کہ یہ کسی کی پاک کیا ہے
 علی ہذا اور ہر حدیث ناک میں یا تو کا او گناہم و ان
 باہر احمد کی بات سوال ہوا وہ نہ توجہ پا کر یہ کہتے ہیں
 میں کہتا ہوں ابو یعلی و طبرانی نے اوسط میں ضعیف سند
 سے وایت کی کہ جیسا کہ جامع ضعیف حدیث جبکہ
 تعالیٰ حسین نے اور نیک نام و درکان عن ضعیف کہے
 یہ ایک صفت تعالیٰ کی ہے یہی خلفت میں جس حدیث میں
 خوب نکل جیروں کی ہے اور تباہی او کی طرف دیکھنے کا اثر
 اونے حاجات طلب کر نیک حکم یا اونکو آگ نہ لگنے کا ذکر
 ہے وہ کوثر اور آنحضرت پر فر ہے غرض اسباب بہت
 میں درستی قریب اقبالیں حدیث جبکہ ہر طرف کوئی قاضی
 تو خوب نکل او اچھو نام الیہجہ اسمیت میں عمر بن زید کہتا ہے
 نے یہ حدیث بنا کر تباہ او ابو الفرج نے حدیث موصوفین ذکر کی ہے
 میں کہتا ہوں لیکن اسمیت کو اطلب کر و تو خوب نکل کوئی قریب
 بخاری تاریخ میں و ابن ابی الدنی فی قضاء الحوائج میں و ابو یعلی
 و طبرانی فی عائشہ و طبرانی و بیہقی نے ابن عباس سے اور
 عدی و ابن عساکر نے انس سے و طبرانی نے اوسط میں
 سے اور تمام او خطیب نے اور مالک فی ابی ہریرہ سے
 اور تمام فی ابی بکر سے وایت کی ہے اور دارقطنی نے انرواہ
 ابی ہریرہ سے ان الفاظ سے روایت کی کہ اطلب کرو

الخیر عند حسن الوجوه كما ذكره السيوطي في معجم
الصغير والحديث اقل مراتبه ان يكون حسنا
ضعيفا واما كونه موضوعا فلا وكلا **فصل**
ومنها ان يكون في الحديث تاريخ كذا وكذا مثل
قوله اذا كان سنة كذا وكذا وقع كيت وكيت
اذا كان شهر كذا وكذا وقع كيت وكيت كقول
الکذاب لا شر اذا انكشف القمر في المحرم كان الغدا
القتال وشغل السلطان اذا انكشف في سفر كذا
كذا وكذا واستمر الکنایة التمهيد كلها واحاديث
هذا كلها کذب مقرر **فصل** ومنها ان يكون
الحديث يوصف الاطباء والطرفية شبهة واليق كحديث
الهرسية تشد الظهر وحديث اكر اسمك يذهب
الحديث حسنا ذي شکی الى النبي عليه السلام قلته
الولد فامره ان يأكل البيض والبصل **وحديث**
اتاني جبرائيل هربسته من الجنة فاكثرها فاعطيت
قوة اربعين رجلا في الجماع **وحديث** المؤمن جلو
يحب الحلاوة ورواه الکذاب لا شر بل يلفظ المؤمن
حلو والكافر خمری قلت وقد تقدم الكلام عليها
وحديث بيت كلوا التمر على الريق فانه يقتل
الدود قلت اخرجه ابو بكر في الغيلاني والکذاب
في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي الله عنهما
ما في الجماع الصغير **وحديث** اطعموا نائمكم في
نفاسه من القرنتك هذا لا يصح فقد اخرجه ابو
وابن ابی حاتم وابن السني ابو نعیم حماد والطبرانی
النبی والعقيلي وابن عبد وابن مردويه وابن

خیر بکل مروت جیسا کہ سیوطی نے جامع صغیر میں ذکر
کیا ہے پس کم سی کہ یہ حدیث حسن ہوگی یا ضعیف لیکن موضوع
ہرگز نہیں ہے **فصل** بعض ان مروت یہ ہے کہ حدیث میں
ایسی ایسی تاریخ مذکور ہو مثلاً جب فلان سال ہوگا تو سمیرا
ہوگا جب فلان مہینہ ہوگا تو اوسین یہ ہوگا۔ جیسا کہ یہی
کذاب شریک قول ہے کہ جب محرم میں چاند کو گہن لگے گا تو جنگ
یاوشا ہوگا کاشغل اور غدران ہوگا اور جب غریب گہن لگے گا تو
ایسا ہوگا اس طرح ہر مہینہ میں اس کا ذکر کیا گیا ہے یہ حدیث میں کذب
اور انحضرت پر افتراء ہے **فصل** بعض ان مروت یہ ہے
کہ حدیث طبعیوں کی وصف پر ہو جیسے یہ حدیث میں ہے -
حدیث ہر یہ بیٹھ کہ قوت دیتا ہے حدیث
پہلی کا کہا تا تیزی دور کرتا ہے حدیث جس نے انحضرت
طرح کی ولاد کا شکوہ کیا اپنے اسکو آدمی اور باز کہا نیکام
کیا ہے حدیث میں کہ اس جبرائیل علیہ السلام جنت
ہر یہ لیکر آئی جس کے سینے دس کو کہا با اوس وقت قوت جماع
کی چالیس آدمیوں کی دیا گیا ہوں حدیث مومن بیٹھا ہر
مستحس کو دوست کہتا ہے اور کذاب شری نے ان الفاظ کو
روایت کیا ہے مومن جلوس ہے اور کافرشیرلی ہو میں کہتا
ہوں ہر کلام اس پر گذر چکی ہے حدیث تہوک پر جو ہرین
کہا دوسلے کہ یہ کیڑوں کو قتل کرتین میں کہتا ہوں اسکو ابو
نے غیلانیات میں اور ویلی نے فردوس میں ابن عباس سے ذکر کیا
ہے جیسا کہ جامع صغیر میں حدیث اپنی عورت کو نکاح کی
کہو میں کہلاؤ میں کہتا ہوں یہ صحیح نہیں۔ ابو یعلیٰ اور ابن
ابی حاتم اور ابن السنی اور ابو نعیم نے طیب ندوی میں
اور عقیلی اور ابن عساکر اور ابن مردودہ اور ابن عساکر

عن علی قال قال رسول الله عليه السلام اطعموا
 نساءکم اولادکم الوطبان لم یکن طب فمقر فلیمن
 الشجر شجرة اکرم علی الله من شجرة نزلت تحتها امر
 بنت عمران اخرج ابن عساکر عن سلمة بن قیس قال
 اطعموا نساءکم فی نفاسهن التمر فانه من کافها ما
 فی نفاسها التمر خیر ولدها واولاد حلیمافان ذکا
 طعام مریحین ولدت عیسیٰ لوعلم الله طعاما
 هو خیر الهامس التمر لا طعامها اياه واخرج عبد
 حمید عن شقیق قال لوعلم الله ان شئنا
 للنفسا مخیر من الوطبان مریح به واخرج
 عمر بن میمون قال لیس للنساء شئ خیر من
 والتمر وقر الاثر (وهزی لیک بجمع الخلة
 تساقط علیک وطاب حیا) کذا فی الدال المستور
 حدیث من لم اخاه لقة حلوة فضر الله عنه
 الموقف قد من اخذ لقمه من حجر الغائط
 البول ففعلها ثم اکلها غفر له **ویش النفر**
 فی الطعام یدهب البرکة قلت واه احمد بسند
 عن ابن عباس ان علیا علیه السلام هفی عن النفر فی الطعام
 والشر **وحد یث** اذا طنت اذن احدکم فلیط
 علی ولیق ذکر الله من ذکر فی بخیر فکل قد فطین
 الاذن کذب قلت وه الحیکم وابن السنی و
 الطبرانی والعقیلی وابن عساکر عن ابی ذر افعل کذا
 الجامع الصغیر للسیوط التزم ان لا یكون فیرو عا
 و ذکره الجزی ایضا فی الصحیح التزم ان لا
 یكون فیرو اصحیما **فصل** فیها احادیث

علی سے روایت کی ہے کہا اور اس نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم فی جنہ والی غور تو کہو تم کھو رین کہلا و اگر ترہنوں تر
 نکاسا سلے کسی شت کی عزت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور
 عزت کی نہیں جسکی نیچے حضرت مریم بنت عمران زین العابدین
 نے سلمہ بن قیس سے روایہ کیا ہے ابی غور تو کہو نفاس میں سے
 کہلا واسلے کہ جس عزت کا طعام نفاس کے وقت کھو رین کہلا
 تو اسکی اولاد عظیم پیدا ہوگی طعام مریح کا تھا جب حضرت
 عیسیٰ کو جنا گرا اور سکوا کوئی اور طعام او سلے بہتر جائے تو
 ہو ہی و سکوا کہلا تا اور عبد اللہ بن شقیق سے روایت کی ہے اگر کسی
 نفاس الیون کی لہر کھو روٹ کوئی اور طعام بہتر جائے تو مریح
 کو اس کا حکم مروتا اور عمر بن میر بن روایت کی ہے نفاس
 الیون کے سوی اگر کھو رین یا نکاسا و کوئی شے بہتر ہو
 اور انہوں نے آیت پر بھی راوی طرف شاخ کھو رے کہ کبھی کبھی کھو رے
 کریگی ایسا ہور انتشار میں ہے حدیث جو کوئی اپنے بایک
 میٹھا لقمہ کھائے گا اللہ تعالیٰ اس سے کسی وقت کی تنگی دھڑکا
 حدیث جو کوئی اپنے بایک لقمہ کھائے گا اللہ تعالیٰ اس سے کسی وقت کی تنگی دھڑکا
 اللہ تعالیٰ اسکو بخش دے حدیث طعام میں پہنکار کھانے کو
 ترہو میں کہتا ہوں جہنم سے اس ابن عباس سے روایت کی ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا فی ایست میں چوستے منع کیا ہے
 جسے کا کان آواز دے تو چوپیر دیکھو اور کہہ اللہ تعالیٰ اگر تاسی اور کا
 جو چوکی سو کر کہ جس حدیث میں کانوں کی آواز کا ذکر ہے فکد
 ہے میں کہتا ہوں یہ عظیم اعدا بن السنی اور طبرانی و عقیلی اور
 عدنی ابی ذر سے روایت کی ہے ایسا ہی سید طبری کی جامع صغیر میں
 ہے اور اس التزم کیا ہے کہ میں مریح ذکر نہ کر دنگا اور سکوا جز
 حصص میں نہ کیا ہو حالانکہ التزم کیا ہے کہ میں عیسیٰ کی سوا ذکر

راویان حدیث

کلیا کذب لقوله لما خلق الله العقل قال له اقبل
 فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال لما خلقت خلقا
 اكرم على منك بك اخذ وبل اعطى قلت قد سبق
 عن العراقي انه اخرجه الطبراني في الكبير والاو
 و ابو نعیم باسنادین ضعیفین انتہی رواہ عبد
 بن الامام احمد زوائد اوهده عن الحسن مرفوعا
 بسند جيد كما ذكره بعض المتأخرين قاله رحمه
 الله لکل تخد معدن معدن التقوى قلوب العاذرين
 قلت واه الطبراني عن ابن عمر والبيهقي عن عمر بن الخطاب
 في الجامع الصغير وحدث ان الرجل ليكون من
 اهل الصلوة والجهاد وما يحزى الا على قلة
 عقله قلت رواه الترمذي الحكيم في النوادر ما
 يروى عنه من خذ انس انتي قوم على رجل عند
 عليه السلام حتى بالغوا في لثاء فقال كيف
 عقل الرجل ثم ذكر ابن القيم عن الخطيب ثنا
 التور قال سمعت الحافظ عبد الغني يقول اخبرنا
 الدارقطني بان كتاب العقل وضعه اربعة ائمه
 ميسرون عبد ربه ثم سرق منه داود بن المحجب
 وذكره باسناد وسرقه سليمان بن عيسى التميمي
 باسنادين من اخر قلت يريد كتاب العقل لا و
 المختلق الكذاب هو سفيرو قال بوالفتح لا و
 لا يصح في العقل خذ قاله ابو جعفر العقيلي و ابو
 بن حبان اتهموا بالحجب كما قال السجستاني و ليس بكتاب
 ولا يلزم من عدم العقدة وجود الوضع كما لا يخفى
 فصل ومنها الادب التي يذكر فيها الخضر

کام جو طبری بن حبیبہ یہ جیسا کہ خدا تعالیٰ فی عقل کو پیدا کیا
 فرمایا آگے ہو دو آگے ہو دو آگے ہو دو فرمایا اسے کوئی خلقت سوا تیری ہی
 پیدا نہیں کی تیری سبک مواخذہ اور تیری سبک بخشش تیرے
 کہتا ہوں پیچھے عراقی سے گذر چکا ہے سبکو طبرانی کبیر اور سبط
 اور ابو نعیم نے و سندوں ضعیفوں سے روایت کی ہے اور عبد اللہ بن جعفر نے و
 الزہد میں جس سے جس سے مرفوع روایت ہے جیسا کہ بعض تخریج ذکر کیا
 ہے کہہا اوسے ہر حدیث کہاں ہے اتقوی عارفو کما دل ہے میں کہتا
 ہوں یہ طبرانی نے ابن عمر سے اور سیوطی نے عمر سے روایت کی
 ہے جیسا کہ جامع معیئر میں حدیث بعض آدمی ایسی میں خواند
 اور جلد میں رومی مشغول ہیں حالانکہ نہیں بدلے مگر قدر عقل
 کے میں کہتا ہوں ترمذی حکیم فی نوادر میں اس طرح انس سے روایت
 کی ہے ایک قوم فی ایک شخص کے آنحضرت کی و بہت مبالغہ سی
 کے فرمایا آنحضرت نے عقل کا کیا ہے پہر ابن قیم نے خطیب سے
 ذکر کیا ہے کہا اوسے حدیث کی ہم سے صوری فی کہا سند میں
 حافظ عبد الغنی سے کہتے ہو کہ دارقطنی نے اس طرح خبر دی کہ اگر
 کسی کتاب کو چار آدمیوں نے بنایا ہے پہلا اوسے میرے سر بن عبد
 پہر اوسے دو دین المجر نے چور کی ہے اور اس کو کئی سندوں کے
 کیا اور سلیمان بن عیسیٰ بخاری نے کئی سند کے پیرایا میں کہتا ہوں
 کتاب العقل ادوی کذاب کی ایک کتاب سالہ ہے اور کہا
 ابو الفتح ازادی نے عقل کے باب میں کوئی حدیث
 صحیح نہیں ہے - یہ ابو جعفر عقیلی اور ابو حاتم ابن
 حبان نے کہا ہے انتہی اور ابن المحجب کہا سخاوی نے
 کاذب نہیں ہے اور عدم محمت سی وجود وضع کا لازم
 نہیں آتا جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے فصل
 بعض ان سے یہ حدیثیں ہیں جنہیں خضر اور +

وحیاتہ کا ہاکن بی لا یصح فی حیوۃ حدیث واحد
 کحدیث ان رسول اللہ علیہ السلام کان فی البحر
 فسمع کلاما من راتہ فذہبوا ینظرون فادھم
 الخضر یخشد یلین الخضر الایاس کل عام یخشد
 یجمع بعرفۃ جبریل و میکائیل الخضر یخشد المعتر
 الطویل قلت اما الخشد الثانی فقد سبق انہ یخرج
 العقیل الدار قطنی فی الافراد و ابن عساکر عن
 عبا مرفوعا و اما الخشد الثالث فکذا لہ اصل ذ
 فی سالتی المسماة بکشف الخضر عن امر الخضر
 الرد علی ما ذکرہنا من الادلۃ النقلیۃ علی عدم
 بقاءہ **فصل** منہا ان یکون الحدیث مما تقو
 الشواہد الصحیحۃ علی بطلانہ کخشد عروج عقی
 الطویل الذی قصد اصنعه الطعن اخبار الایاس
 فان فی هذا الخشد ان طولہ کان ثلاثۃ الف راع
 ثلثا مائۃ و ثلث و ثلثین ان نوحا لما خوف العرق
 قال الحسنۃ فی قصتک هذا و ان الطوفان لم یصل
 لکعبہ و انہ خاض البحر فوصل الی حجرۃ و اذ کان
 الخوارج من قرار البحر فیشویہ فی عین الشمس و انہ
 فلع صخرۃ عظیمۃ علی قد عسکروا و سوارادان
 یرضخهم بما افقورہا اللہ علی عنقہ مثل الطوق و
 العجب جرۃ مثل هذا الذکا علی اللہ اعما العجب
 بدخل هذا الخشد و کتب العلم من التفسیر وغیرہ لا
 بین امر و هذا عندہ لیس ذریۃ نوح و قد قال
 نقالی (وجعلنا ذریۃ ہم الباقین) فاخبر کل
 من بقی علی بجزا لارض فهو من ذریۃ نوح فلو کان

اوسکی سیانی کا ذکر سے سب جو شئی میں انکی حیاتی میں کوئے
 حدیث صحیح نہیں ملے گی مثل ان حدیثوں کحدیث رسول
 علیہ السلام علیہ وسلم سجد میں بیٹھے ہوئے اور بھیجے کلام ثانی اور لوگ
 ویکہ ہوگی تو وہ حضرت با حدیث خضر و الایاس ہر سال ایک مرتبہ
 آتے ہیں حدیث جبریل و میکائیل اور خضر فرمیں ہم ہر سال
 یہ حدیث لمی ہے اور افر ہے میں کہتا ہوں لیکن دوسر حدیث کا حال
 بھیجے گا دیکھا کہ کہو عقلی اور او قطنی نے افراد میں ولید عساکر نے بیان
 سے مرفوع روایت کی ہے اور تیسر حدیث کا کچھ اصل میں ہے مبنی پر
 رسالہ کشف الخضر عن امر الخضر میں کہی ہے بعد روان لایکل عقلی و غیر
 کے خضر کے مرنی پرین **فصل** بعض دن سے یہی حدیث
 ایسی ہو جو شواہد اور اسکے بطلان پر قائم ہوں مثل حدیث عروج
 کی جسکے واضح فی اخبار انیا میں مھن کا قصد کیا ہے اس حدیث
 اسکے طول کا یہ ذکر کہ قدامت کا تین ہزار تین سو تیس گز تھا اور
 جب کہ نوح علیہ السلام نے سکودا دیا تو کہا بھیج اس جا میں اوٹھا
 لے اور طوفان و سکو گھنٹوں تک پہنچا اور جب وہ دیا میں اڑ
 ہوا تو پانی اسکے ٹخنوں تک آیا اور وہ دیا کے نیچے پہنچا
 بکرتا تھا اور اسکو سورج سے ہوتا تھا اور اسکا ایک فراتیر
 حضرت موسیٰ کے لشکر کے انداز میں پراوٹھا یا اورادہ کیا کہ انکو اسکے
 نیچے زرہ زرہ کر ڈالی اسکا فی اوس تیرہ کو سکی گردن میں طوق
 کے طرح بنا دیا اسکا ذب دلیری سے تعجب نہیں آتا لیکر عجیب
 ان شخصوں جو ایسی حدیث کتب تغیر غیرہ میں اعل کرتے ہیں اسکا
 حال بیان نہیں کرتے اور یہ شخص کے نزدیک نوح علیہ السلام کی اولاد
 سے نہیں ہے اور اسکا فی فرمایا ہے اور پھنسا سکی اولاد کو باقی رکھا
 اسکا ٹھکانے جو فریج کے جو شخص بوسے زمین پر باقی رہا ہے
 وہ حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد سے تھا اگر + + +

لعروج وجولہ یبق بعد نوح وایضا فان البقی علیہ السلام فالخلق لله ادم وطلو فی السماء سن ذراعاً فلیزل الخلق ینقص حتی لا یبق ایضا فان بین السماء والارض خمسمائة عام وسمکما کذا واذ کانت الشمس فی السماء الرابعة فبیننا و بین المسافة العظيمة فیکف یصل الیها طول ثلاثة آلاف ذراعاً حتی یشوی فنعینا الحوت فی الاربعین هذا وامثاله من وضع زنادقة اهل الکتاب اللذین قصد السخریة والاستهزاء بالرسول واتباعهم قلت و تفسیر للعالم للبغوی ان صح الاقوال ویل باتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله مع علی بن السلام ولم یزد علی هذا الکلام فدل علی ان لوجوده فی الجحیم عند العلماء الاعلام غایت ان الکتابین زادوا ونقصوا ترویجاً لغرضهم الفاسد عندنا من الانام ثم نقل عن ابن عباس فی قوله (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) هی اریحاه وقرية الجحیم کان فیها قوم من بقیة عاد یقال لهم العاقرة وراسمهم عوج بن عنق وفي الذل المتشور فی تفسیر السیوطی آخر جرجان بن جرجان المند عن قتادة فی قوله تعالى (ان فیها قوم اجبارین) قال ذکر لنا کانت لهم اجساماً وخلق لیست لغيرهم واخرج عبد الرزاق وعبد بن حمید عن قتادة هم اطولنا اجساماً واشد قوۃ واخرج ابن عبد الحکم فی فتوح مصر عن ابن حجر قال استعمل بنو حرام من قوم معنی فی تحت عظم راس جل من العالیق

عوج کا اور سو قیت وجود تھا تو بعد نوح کے باقی انہیں باد اور بھی اُٹھرتی تھی اور ابھی کہ جب اللہ تعالیٰ آدم آسمان پر پیدا کیا طول ان کا سا تھا کہ تنہا تاکہ خلقت ایک گھنٹی گھنٹی چلی آئی چھ اور ویل یہ کہ آسمان اور زمین کے درمیان پانچ سو برس کا رستہ تھی اور ثانی اوسکی جگہ سی قدر ہی اور جب جرجان قحطی آسمان پر ہوا تو یہ زمین سے سو برس تک کس قدر خشک ہو گئی کہ سطح زمین جڑ جڑ کر کاٹ دی اور جگہ تک پہنچ سکتا ہی نہ کہ اوس پر چھل پڑا اور سمیں کو یہ شک نہیں کہ یہ حدیث اور اوسکی امثال اہل کتاب کے نزدیکوں کے بارے سے جرجان بن جرجان اور انکو متبعین سنہ کر کے کا قصد کرتے تھے میں کہتا ہوں تفسیر بغوی میں کہ کعبہ بات جو باتفاق علماء ثابت ہے یہ کہ عوج بن عنق کو مع علی بن السلام قتل کیا ہے اس سے زیادہ کلام اوس پر نہیں ہے اس معلوم ہوا کہ یہ قدعالون کے نزدیک اسکا اصل ہے غایت یہ کہ وہ فوٹنے اپنی غرض فراموش کر دی کیلئے سنہیں نقصان کیا ہی اور ابن عباس اس آیت تفسیر میں منقول (اور جب ہمیں کہا کہ اس گاون میں داخل ہو جاؤ) اس گاون کا نام اریحہ ہے میں ایک قوم سرکش عادی کی نسل سے تھی تھے اوسکو غلام کیا جاتا تھا اور سردار اوسکا عوج بن عنق تھا اور سیوطی در المنثور فی تفسیر الماتور میں اس طرح ذکر کیا ہے کہ ابن جریر و ابن مندہ فی قتادہ سے اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہیں تحقیق ان سمیں ایک قوم سرکش ہی کہا اوس پر ہمارے ذکر کیا گیا ہے کہ انکو ایسے جبر قوی تھا کہ غیر کے ایسے تھے اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اوس پر نقل کیا ہے کہ وہ ہم سے جسم میں بہت لمبی قوت میں بہت سخت تھے اور ابن عبد الحکم نے فتوح مصر میں ابن حجر سے روایت کیا ہے کہ سنہ آدمی موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی ایک مرد کی مگر کسی سایہ میں جو عالین کی قوم تھا یہ

واخرج البیهقی فی شعب الایمان عن زید بن اسلم قال بلغنی انه رقیب صنع واولادھا رابضة فی فجاج عین جبل من العماقة واخرج ابن ابی حاتم عن انس بن مالک انه اخذ عصا فذرع فیھا اثنتی عشرة فاسس الارض خمسين وخمسا وخمسين ثم قال هكذا طول النعاليق واخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس قال للموسى ان یدخل مدینة الجبارین فسأمن معه حتی نزله قریبا من المدینة وهی اریحان فبعث الیهم اثنتی عشرة عینا من کل سبط عین لیا توذ بخبر القوم فدخلوا المدینة فوراوا امر اعظیما من هیئتہم وجسمہم وعظمہم فدخلوا حائط البعض فجاہضوا الحائط لیجتنبوا النار حائطہ فجعل یحقی النار فینظر الی النار فیتبعہم فکلما استوا واحد منهم اخذہ فجعلہ فی کمرہ مع الفاکہة حتی لفظ الاثنی عشر کلہم فجعلہم فی کمرہ مع الفاکہة توذہب ملککم فتوڑہم بن یزید الخدی قال ومن هذاخذ ان قاف جبل من زمرہ خضر محیطہ بالمدینا کا حادۃ الحائط بالسماء السمان واضعنا کنا فھا علیہ فزمرہا منہ قلت قد البغی فی معالہ عن عکرمہ والضحاك وفی الد الشور اخرج عبد الرزاق عن مجاهد قال قاف جبل محیط بالارض اخرج ابن المنذر وابو الشیم فی العظمة والحاکم وابن مردویہ عن عبد اللہ بن بکر فی قوله تعالیٰ (ق) جبل من زمرہ محیط بالمدینا علیہ کفساء السماء قال ومن هذاخذ ان قاف

اور یسعی شعب الایمان میں زید بن سلم سے نقل کیا ہے کہ مجاہد نے فرمایا ہے کہ ایک جوہر اپنی اولاد کو لایسے ایک ٹکڑی کھونک کوئی میں ڈالتا تھا اور ابن ابی حاتم نے انس بن مالک سے روایت ہے کہ اوس نے ایک عصا پکڑا اور اوس کو کسی شی سے پایا پھر اوس سے زمین کو پچاس یا پچیس مرتبہ اندازہ کیا پھر کہا کہ اس عمالین کا طول تھا۔ اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کہا اوس نے موسیٰ علیہ السلام کو مکرشون کے شہر میں داخل ہو کر حکم ہوا اور ہونچ اپنی قوم کو ساتھ لیکر گیا اور اریحان کے قریب تری اور ان کی طرف بارہومی ہر ایک کردہ ایک ایک اونکی خبر کے جاسوسی کیلئے روانہ کئے جب شہر میں داخل ہوئی تو انہوں نے بڑی بڑی کام جو اونکی حیثیت وجسم پر دلالت کرتے تھے دیکھے اور ایک باغ میں داخل ہوئے بعد اسکے مالک باغ کا میوہ چھنے کے لئے اپنے باغ میں آیا اور میوہ چھنی لگا جبا و ستر اوکے پاؤں کے آٹا دیکھ کر تو اونکے پیچھے لگا اور ہر ایک کو پکڑ کر میوہ کی چکر میں جاتا جبا و ستر بارہومی دیکھ کر میوہ کی چکر میں لال لیا تو بارہومی کے پاس آیا اور اسکے روبرو اونکو چوڑیا لیا اور اسی قسم سے یہ حد ہے کہ قاف بن زمرہ سے ایک پہاڑ ہے اوس سب نیا کو گھر ہوا ہے دیوار باغ کو گھیرتی ہے اور آسمانچ اپنی طرف اوپر کھڑی ہوئی ہیں اور اسی لئی سیاہ ہے۔ میں کہتا ہوں یہ بخود ہی عالم میں عکرمہ و ضحاك سے ذکر کیا ہے اور وہ مشور میں کہ عبد الرزاق نے مجاہد سے روایت کی کہ کہا اوس قاف ایک پہاڑ ہے جس پر تمام زمین کو گھیرا ہوا ہے اور ابن منذر اور ابو الشیم فی عظمت میں اور حاکم اور ابن مردویہ عبد امین بن بریدہ اس آیت کی تفسیر کے ہر راق ایک پہاڑ ہے جسے دنیا کو گھیرا ہوا ہے ابوسیرکان کناری میں۔ کہا اسے قسم سے یہ حد ہے کہ زمرہ

من وقت سیر قیامت مک و دوسو کاون برس ہ گریہ میں اور
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: (تجوہ قیامت پر چتر میں اسکا کیا وقت ہو کہ میں
 ہوں تحقیق اس حدیث کی جلال الدین السیوطی نے رسالہ الکشف عن
 مجاوزۃ مذہ الامۃ الالف میں لکھی ہے حال اسکا یہ حدیث ہے جو
 ہوتا ہے کہ قیامت قریب اور آیات نفی تعیین کی ثابت ہوتی ہیں
 ان ہونوں میں کچھ منافات نہیں ہے اور خلاصہ اسکا یہ ہے کہ قیامت
 ایک ہزار پانچ سو سے تجاوز نہ کرے گی ایک شخص نے ہمارے
 میں جو علم کا دعویٰ ہے حالانکہ اسکو علم سے کچھ بہرہ حاصل
 نہیں ہے دعویٰ کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت
 کے قائم ہونے کا علم تھا اسے کسی کہا حدیث جبرائیل میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں جانتا تو اسکی تحریف کر دے
 اور کہا میں تو تم جانتے ہو میں نے یہ بڑی حیالت اور قیہ تحریف کر دے
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ممکن نہیں تھا کہ ایک شخص کو اعرابی جانتا کہ میں
 میں اور تو قیامت کو جانتے ہو شاید وہ جانتا کہ اسکا پتہ جانتے کہ یہ
 ہے تو اسکو جواب دیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رفیق
 صادق میں قسم اور اس کے جملے ہاتھ میں میری جان جس صورت
 میں میرے پاس آیا میں نے اسکو جان لیا سو اس صورت کے اور وہ
 روایت میں ہے کہ مجھ کو اسکی صورت پر کبھی متشابہ نہیں ہوا سو اسکا
 کہے اور وہ کہ روایت میں ہے کہ اس اعرابی کو میرے پاس آکر لوگ گھومے
 تو وہ اوروں کو حضرت کے بعد کے معلوم کیا کہ یہ جبرائیل تھا جیسا کہ عمر نے کہا ہے
 کہ فہم ہر ماہر فرمایا ان حضرت کے یہ عزت و جلال ہے کہ یہ لوگ نہ تھے اور تعریف
 کو نہ الا کتابہ کہ آنحضرت سوال کی وقت سے کہ یہ جبرائیل ہے اور جواب
 کو بخیر ندی مگر بعد کے یہ یہ قول کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جبرائیل کو رسول کو شال میں میں سائل اور رسول قیامت ہو گا میں
 حال ہے لیکن ان غالیوں کے نزدیک ***

من وقتہا ہذا مائتان واحدۃ خمسون سنۃ واللہ اعلم
 یقول (یسئلونک عن الساعۃ ان ہر ہا) الایۃ
 تحقیق ہذا الحدیث قد تصدق الجلال السیوطی نے رسالہ
 سماہا الکشف عن مجاوزۃ ہذا الامۃ الالف و
 انہ یستفاد من الحدیث اثبات قریب القیامت و من بیان
 نفی تعیین قیامت الساعۃ فلا منافا و زبدۃ نہ لا
 یجاوز عن الخمسمائۃ بعد الالف قالہ وقد جاہر
 بالکذب بعض من یدعی فی زماننا العلم و ہو
 بما لہ یعطان رسول اللہ کان یعلم منی تقوم الساعۃ
 قیل لہ فقد قال فی حدیث جبریل ما السؤل عنہا با علم
 السائل فرفع عن موضہ قال مصناہ انا وانت نعلمہا
 و ہذا من اعظم الجہل و اقم التحریف والنبی اعلم
 من ان یقول لمن کان یظنہ اعرابی انا وانت نعلم
 الساعۃ الا ان یقول ہذا للجاهل انہ کان یعرف
 جبریل فرسول اللہ علیہ السلام ہوا صادق فی قولہ
 والذی نفسی بک ما جانی فی صودۃ الاعرفۃ بک
 ہذہ الصوۃ و فی اللفظ الآخر ما شبہ علی غیر ہذا
 المرۃ و فی اللفظ الآخر و اعلی الاعرابی قد ہبوا
 قالہم سو اذ لم یجدوا اثباتا و اعلم النبی صلی اللہ علیہ
 سلم انہ جبریل بعد مدۃ کما قال عمر قتیبہ صلیا
 علیہ السلام یا عمر انہ من السائل والمرحہ یقولہ علی
 وقت السؤال انہ جبریل و لم یخبر الصبیح بذلك
 الا بعد مدۃ ثم قولہ فی الحدیث ما السؤل عنہا
 با علم من السائل یعم کل سائل و مسؤل علی سائل
 ہذا شانہما و لکن ہو لا العناد عندہما ان

علم رسول الله مطبق على علم الله سواء بسواء
 فكل ما يعلمه الله يعلم رسول الله والله تعالى يقول
 ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل
 الدينه مردوا على النفاق لا تعلمهم وهذا
 برأيه وهي من واخر ما نزل من القرآن هذا
 المنافقون جيرانه في الدينه انهم من اعتقد
 تسوية علم الله ورسوله بغير اجماع كما لا يخفى
 ومن هذا خدع عقد عائشة لما ارسل في طلب
 فانارو الجمل اي مما يوجد ما تقدم ويظهر قول القائل
 خدع عائشة فقد ذكر العاديين كثير في تفسيره
 من اكل بالحدتين قال البخاري خدع عائشة لعنه
 اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه
 عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله عليه السلام
 في بعض اسفاره حتى اذ كنا بالبيداء او بذي
 انقطع عقدك فاقام رسول الله عليه السلام على
 القاسه واقام الناس معه وليسوا على ما
 معهم ماء فاتي الناس الى بي بكر فقالوا الا ترى
 ما صنعت عائشة اقامت برسول الله وبالناس
 ليسوا على ما وليس معهم ماء فجاء ابو بكر ورسول
 الله واضع رأسه على فخذي قد نام فقال اجست
 رسول الله والناس ليسوا على ما وليس معهم ماء
 قالت فعاتيني ابو بكر وقال ما شاء الله ان يقول
 وجعل يطعن بياضه في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك
 الا مكان رسول الله على فخذي فقام عليه السلام
 اصبح على غير ما فانزل الله آية التيمم فقال

علم الله تعالى اور رسول کا برابر ہے یعنی جس چیز کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی جانتا ہے میں حال انکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے
 (اور بعض انس جو کہ تمہارے میں منافقوں سے ہیں اور اہل
 سرکش ہیں اور نفاق کے نہیں جانتا تو ان کی یہ آیت
 سورہ براءت میں اور سب سے آخر نازل ہوگی اور دین میں منافق
 کے ہر ایک قسم انتہ اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور رسول کے علم پر کسی قسم
 کرے وہ بالاجماع کافر ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں کہا اس کی ہر حالت
 بار کی حدیث جب حضرت کی تلاش کی تو بھیجایس ٹھہرا انہو
 اون کو یونہی جو چھو گزر اس کے اللہ تعالیٰ کی حدیث کرتی ہو اور اس
 قائل کے قول کو باطل کرتی ہو عادیں کثیر فی جو اکر محدثین سے ذکر
 کیا ہے کہ بخاری حدیث کی ہے عبد الرحمن بن یوسف نے کہا خبر
 سے مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے اس نے اپنے پاس
 اس نے عائشہ سے کہا اس نے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 کسی سفر میں نکلی جب ہم پیدا ذات الجیش میں پہنچے میرا اہلی کا
 بار ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ڈونڈی کیلئے
 اور لوگ بھی آپ کے ساتھ ٹھہری رہے نہ وہ پانی پارتی اور نہ
 پاس پانی تھا پہ لوگ ابی بکر کے پاس آئے اور کہا کیا تو نہیں
 کہ جو عائشہ نے کیا ہے اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور لوگوں
 کو ٹھہرا رکھا ہے نہ وہ پانی پر میں اور نہ وہ پانی پاس ہے اور ابو بکر
 طرف آئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور لوگوں کو ٹھہرا رکھا ہے
 کہا تو فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تو کوں کو ایسا حالت میں نہ کیا
 ہے کہ نہ وہ پانی پارتی ہیں اور نہ پانی ان کو پاس ہے کہ عائشہ
 نے مجھ کو بکری ڈالنا اور جو کچھ نہ میں یا کہا اور میری بیویوں نے انکی
 چہوئے لگا اور میرے ہاتھ سے وہ بات منع کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 راؤ تو یہ تھا (خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو اٹھ کر پانی نہ تھا

اسعد بن الخضرى ماہی باولہ برکت کرمہ الالبی
بکر قالت فبشنا البعیر الذی کنت علیہ فوجدنا
العقد تحتہ قال ومن ہذا ای من ہذا القبیل
تحد تلقیم القرو قال ما اری لو ترکتہ ولا یضرب
شیئا فترکتہ فجاء شیعنا فقال انتم اعلم بديناکم
رواہ مسلم عن عائشہ وقد قال ثعلبہ (قل لا اقول
لکم عندک خرائن الله ولا اعلم الغیب) **فقال**
ولو کنت اعلم الغیب لکنت من الخبیث ولما
جری لام المؤمنین عائشہ ماجر کومها اهلہ
لم یکن یعلم حقیقۃ انہ فرحق جبار الوحی من اللہ
ببرائتہا وعندہ ہول الفلاۃ انہ علیہ السلام کا
یعلم الحال انہ غیر ہا بلاریب استشار الناس
فراخھا ودعا ریحانہ فسالھا فہو یعلم الحال
قال لہا ان کنت الممتدین فاستغفری اللہ ^{هو}
یعلم علم یقینا انہ لم یدنب لا ریب ان الحال
ہو ولا علی ہذا لعلوا اعتقادہم انہ یکفر عنہم
تشیائہم ویدخل الحنۃ وکلما غلوا کانوا قریب الیہ
واخص بہ فہم علم الناس لامرہ وانشاءہم ^{لفظ}
لسنتہ وھولہ فیم شبه ظاہر من النصائح
علی السیف اعظم الغلو وخالقوا شرعہ ودينہ ^{اعظم}
الحماقۃ المفسدۃ ان ھولہ یصدقون بالاثبات
الکذوبۃ الصریحۃ ویخرفون الاحادیث الصحیحۃ
اللہ ولی دینہ فیقلیدہ من یقوم لہ بحق النصیحۃ
فصل ویشبہ ہذا ما وقع فیہ الغلط من
تحد ابی ہریرۃ خلق اللہ التریۃ یوم السبت

اسعد بن الخضرى فی امر الابی کبرکی - تمنا کوئی پہلی برکت ہو کر
کہا عائشہ بنی ہنزل اس دنٹ کو اوٹھا جبہ میں آکر تو بارادہ کی تھی کہ
نکلا کہ اوپر سے قبل سے یہ حدیث کہ جو روز کی جنتی کرانیکہ فرمایا انحضرت
نے میں نہیں جانتا اگر تم کو چھوڑ دو تو کچھ ضرر ہو یہ لوگوں کو چھوڑ دیا
اور حال تبرع فرمایا تم دنیا کی کاموں کو چھوڑو زیادہ جانتی ہو مسلم
نے عائشہ سے روایت کی ہے اور اسد لکھا فی فرمایا ہے کہ میں نے کہا
لئے نہیں کہتا کہ میری اس حدیث خزانہ میں میں میں غیب میں جانتا
اور فرمایا (اگر میں غیب جانتا تو میں خیر بہت جمع کرتا) اور جب ہم لوگ
عائشہ سے واردات گذری تو اہل فکھ کی حق میں طعن شروع کیا کہ
حضرت حقیقت میں نہ جانتی تھے تاکہ وہی اسکی برارت کا امتداد
نازل ہوا - اور غالب کیونکر نزول تک حضرت حال حاضر تھے اور اسکو
تبرع کر دیا اور آویس سے اس کے فراق کی بابت مشورہ لیا اور انکو
(لو نہ دی) ریحانہ کو بلا کر پوچھا حالانکہ خود جانتے تھے اوکھا اگر کرتے
گناہ کیا ہے تو اسد تعالیٰ سے بخشش طلب کر اور خود یقینا جانتے تھے
کہ اسے گناہ نہیں کیا اور شک نہیں ہے کہ ان لوگوں کی اعتقاد
باوجود اس غلو کے یہ ہے کہ ہماری برائیاں و دوسوئی میں ان سے
میں داخل ہونگے اور جب قدر ہم غلو کریں گے اس قدر قریب اور
مخصوص تہ ہونگے حالانکہ وہ اس امر میں سبب و سبب سے زیادہ فرما
میں اور سنت کی بہت مخالف ہیں اور میں نصایر کا شبہ ظاہر ہے
اسلئے کہ انہوں نے غیب علیہ السلام پر بہت غلو کیا ہے اور اسکو شریعت
دین بہت مخالف ہو گئے مقتضی یہ ہے کہ لوگ اسکی تہمتوں کو نہ
کریں میں اور احادیث صحیحہ کی تحریف کرتے ہیں اعلیٰ دین کا
ہے قائم رکھو اسکو جو حق نصیحت کریں گے لہٰذا اس پر **فصل**
اس مشابہہ ہے وہ جس میں غلطی واقع ہوئی ہے جسے حد
ابو ہریرہ کہ اسد تعالیٰ نے شبہ کی دن خاک کو پیدا کیا ہے

الحديث هو في صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط
في رفعه وانما هو من قول كعب الاحبار كذا قال
امام هذا الحديث محمد بن اسمعيل البخاري في تاريخه
الكبير وقاله غيره من علماء المسلمين اي
كما قالوا لان الله اخبر ان خلق السموات والارض
وما بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتضمن ان
مدة الخلق سبعة ايام ومن ذلك الحديث الذي
يروى في الصغرة انها عرش الله الادي في تعالى الله
عن كذب المفتري لما سمع عرفة بن الزبير هذا
قال سبحانه الله تعالى (الذي وسع كرسيه السموات
والارض) وتكون الصغرة عرشه الا ان في كل واحد
في الصغرة فهو كذب مفتري في القدر الذي فيها
كذب موضوع مما علمته ايد الزبير في ارفع شئ
في الصغرة انها كانت قبلة اليهود وهي في الكوفة
كيوم السبت الزمان ابدل الله بها هذه الامة
الكعبة البديلة للحرام ولما اراد امير المؤمنين ع
الخطاب رضي الله عن ان يبنى المسجد لا يفتي
استشار الناس هل يجعله امام الصغرة او خلفها
فقال لكعب يا امير المؤمنين ابنه خلف الصغرة
فتالي ابن اليهود يتوخا الخطاء اليهودية بل ابنه
امام الصغرة حتى لا يستقبل المصلون فيها
حيث هو اليوم وقلا اكثر الكذابين من الوضع
في فضائلها وفضائل بيت المقدس والذي
في فضله قوله عليه السلام لا يثب الرحال الا الى
ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصي

یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے لیکن غلطی اس میں سبب مرفوع کے
کے واقع ہوئی ہے یہ قول کعب الاحبار کا ہے ایسا ہی امام احمد
محمد بن اسمعیل بخاری نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے اور سیطر
ہے جس طرح اس میں لکھا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں
اور زمین اور بیچ کی شیا کو چھ دن میں پیدا کیا ہے
اس حدیث سے نکلتا ہے کہ مدت پیدائش کے سات دن
ہے سیطر یہ حدیث ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ کا چہرہ عرش سے
اٹھ گیا ایسے اتر آئے سے چھ دن کے بعد عروہ بن زبیر نے یہ حدیث
سنی کہا پاک ہوا اللہ (جسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو فراخ ہے)
اس سے کہ اونی پھر اس کا عرش ہو اور جو حدیث پھر کے بائین
آئی ہے وہ کذب ہے اور قدام کا اسم ہے چونکہ یہی جبور
لوگوں کی بناوٹ ہے اور مرفوع روایت پھر کے بائین
یہی کہ یہ پہلی قبلہ ہو گا تھا پھر حیا کے اور تقالے سے شنبہ
کی جگہ جمعہ کو بدل دیا ایسا ہے اسکی جگہ کعبہ کو بدل دیا
اور جب امیر المومنین عسبر بن خطاب بنی مسجد اقصی کے
بنائے کا ارادہ کیا تو لوگوں سے مشورہ کیا کہ کیا اسکو
آگے پھر کے بنایا جاوے یا پیچھے۔ کعب نے کہا اسی امیر
المومنین اسکو پھر کے پیچھے بناؤ ورنہ اسی یسوی
کے بیٹے حجہ یسویت خلط ہو گئی بلکہ میں اسکو
آگے پھر کے بنانا ہوں تاکہ نازی اسکا استقبال کریں
پھر اسکو حکم بنا گیا جسکو وہ آج سے اور کذابوں نے
اسکی فضیلت میں اور بیت المقدس کی فضیلت میں
بہت حدیثیں بنائی ہیں اور جو اسکی فضیلت میں صحیح
روایتیں ہیں وہ یہ ہیں منہ بنی علیہ السلام کو چہرہ
کیا جائیگر تین مسجدوں کی طرف تا ایک مسجد حرام وہ مسجد

یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے لیکن غلطی اس میں سبب مرفوع کے واقع ہوئی ہے یہ قول کعب الاحبار کا ہے ایسا ہی امام احمد محمد بن اسمعیل بخاری نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے اور سیطر ہے جس طرح اس میں لکھا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین اور بیچ کی شیا کو چھ دن میں پیدا کیا ہے اس حدیث سے نکلتا ہے کہ مدت پیدائش کے سات دن ہے سیطر یہ حدیث ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ کا چہرہ عرش سے اٹھ گیا ایسے اتر آئے سے چھ دن کے بعد عروہ بن زبیر نے یہ حدیث سنی کہا پاک ہوا اللہ (جسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو فراخ ہے) اس سے کہ اونی پھر اس کا عرش ہو اور جو حدیث پھر کے بائین آئی ہے وہ کذب ہے اور قدام کا اسم ہے چونکہ یہی جبور لوگوں کی بناوٹ ہے اور مرفوع روایت پھر کے بائین یہی کہ یہ پہلی قبلہ ہو گا تھا پھر حیا کے اور تقالے سے شنبہ کی جگہ جمعہ کو بدل دیا ایسا ہے اسکی جگہ کعبہ کو بدل دیا اور جب امیر المومنین عسبر بن خطاب بنی مسجد اقصی کے بنائے کا ارادہ کیا تو لوگوں سے مشورہ کیا کہ کیا اسکو آگے پھر کے بنایا جاوے یا پیچھے۔ کعب نے کہا اسی امیر المومنین اسکو پھر کے پیچھے بناؤ ورنہ اسی یسوی کے بیٹے حجہ یسویت خلط ہو گئی بلکہ میں اسکو آگے پھر کے بنانا ہوں تاکہ نازی اسکا استقبال کریں پھر اسکو حکم بنا گیا جسکو وہ آج سے اور کذابوں نے اسکی فضیلت میں اور بیت المقدس کی فضیلت میں بہت حدیثیں بنائی ہیں اور جو اسکی فضیلت میں صحیح روایتیں ہیں وہ یہ ہیں منہ بنی علیہ السلام کو چہرہ کیا جائیگر تین مسجدوں کی طرف تا ایک مسجد حرام وہ مسجد

مسجد، هذا وهو في الصحيحين قوله من شد
ابي ذر وقد سئل اي مسجد وضع في الارض اول
فقال المسجد الحرام قال ثم اي قال المسجد الاقصی
الحديث وهو متفق عليه محمد بن عبد الله بن عمر بن
بني سليمان لبيت سال ربه ثلاثا ساله حكما
بيضا فاحكمه فاعطاه اياه وسأله ملكا لا ينفع
لا حاسا من بعد فاعطاه اياه وسأله ان لا يؤم احد
هذا البيت لا يريد الا الصلوة فيه الا رجلا من
يوم ولدته امه وانما ارجوان يكون قد اعطاه الله
وهو في مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب
رابع ذون هذه الاحاديث رواه ابن حبان في
وهو حديث مضطرب في الصلوة فيه يفضل بين
الف صلوة وهذا محال لان مسجد رسول الله
افضل من الصلوة فيه بفضل على غيره بالف صلوة
وتدبر في مسجد بيت المقدس لتفضيل محمدا
وهو شبهه وصح ان عليه السلام اسرى اليه ائمة
صلی فی و ام المرسلین فی تلك الصلوة وربط اليه
بعلقة الباب عرج منه وصح عنه ان المؤمنين ينجسون
به من ياجوج وما جوج هذا الجمع ما يصح فيه
من الاحاديث قلت كذا ثبت ان المهدي مع المؤمنين
يتجسسون به من الدجال ان عيسى عليه السلام
يتر من منارة مسجد الشام فياقتل الدجال
يدخل المسجد فذا قيم الصلوة فيقول المهدي
تقدم يا روح الله فيقول اغنا هذه الصلوة اقيمت
فتقدم المهدي ويقعد بعيسى عليه السلام

میسری یہ مسجد یہ صحیحین میں ہے اور قول آنحضرت
جو ابو ذر نے روایت کیا ہے ابو ذر نے پوچھا کون سے
مسجد پہلے زمین میں بنائی گئی ہے فرمایا مسجد حرام کہا
پھر کونسی فرمایا مسجد اقصیٰ الخ یہ متفق علیہ ہے اور حدیث
عبد اللہ بن عمر کی جب سلیمان علیہ السلام وہ گہر بنایا تو اللہ تعالیٰ
سے تین سوال کئے ایک حکم جو میری حکم کے موافق ہو اللہ تعالیٰ
نے سکودید یا دوسرے اس ملک کہ کسی کو میرے پیچھے نہ ملی تو اللہ تعالیٰ
نے سکودید یا تیسرے کہ جو شخص قصد نماز میں گھر میں آست کرے
گناہوں کا ایسا ہوگا گویا آج ہی اسکو اسکی گناہوں میں آست کرے
ظن کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ یہ بھی سکودید یا ہے یہ حدیث سنہ
امام محمد اور صحیحہ حاکم میں بھی ہے اور سنن ابن سنان اور
چوتھی حدیث جو ابن جوفی سنن میں روایت کی ہے اور مضطرب ہے
نماز میں بیچا پس نماز درجہ زیادہ و جگہ نماز پرستے فضیلت کہتی
ہے اور یہ محال ہے کہ مسجد رسول اللہ علیہ السلام کی فضیلت ہے
اور نہیں ایک نماز نماز درجہ بت مسجد پیر فضیلت کہتی ہے اور مسجد
بیت المقدس کی فضیلت یا پھر نماز کی برابر مسجد کی روایت
ہے اور صحیح ہو چکا ہے کہ آنحضرت کے معراج کی ات میں ہیلر طرف کیا
ہے اور وجہ نماز پرستے اور بیت المقدس کی آست کرنا اور براق
کے حلقہ سے باندھا اور وجہ سے آسمان کو نشتر بھی لگایا اور صحیح
ہے کہ موسیٰ مسجد یاجوج ماجوج بنیاد پکڑنے کے مجموعہ اور صحیح
کا جو ایک فضیلت میں ہے موسیٰ میں کہ آسمان سے طرح طرح سے
ہے کہ امام ہمدی سے ومنع دجال سے جگہ نماز پکڑنے کے اور
علیہ السلام شام کی مسجد کسار سے آئیں گے اور دجال کو قتل کر دیں
داخل ہو اور بیت المقدس کا وقت ہوگا تو قہر کہیں آئیں گے اور بیت المقدس
کر آئیں کہیں یہ نماز کے لئے ہے بلکہ یہی گئی ہے بیت المقدس اور

بانه من جملة الائمة فخرى صلى عيسى عليه السلام في
 سائر الايام **فصل** ومنها احاديث صلوات
 الايام والليالي كصلوة يوم الاحد وليلة الاحد
 ويوم الاثنين وليلة الاثنين الى اخر الاسبوع كل
 احاديثها اكد في قد تقدم بعض المالك كذا
 احاديث صلوة الرغائب واجمعته من كل
 كذب استلها ما رواه عبد الرحمن بن منده
 وهو صدوق عن ابن جهمضم هو واضع الحديث
 حدثنا علي بن محمد بن سعيد البصري حدثنا
 حدثنا خلف بن عبد الله الصغاني عن حميد بن
 انس بن رافع عن حبيب بن شهاب عن شهاب بن
 شهرام عن الحديث ولا تغفلوا عن واجمعه من
 رجب فانها ليلة تسببها الملائكة الرغائب
 ذكر الحديث المكنوب بطوله قال ابن الجوزي
 الظمونه ابن جهمضم ونسبه الى ابن الكثير
 عبد الوهيد الحافظ يقول رجاله مجهولون
 عليهم جميع الكتب فما وجدتم قال بعض
 الحفاظ بل العلم لم يخلفوا قلت ما صلت الحديث
 وهو قوله رجب شهر الله وشعبا شهرى و
 رمضان شهرامتي فقد ذكره ابو الفهم بن ابى
 الفوارس اما ليه عن الحسن مرسل كما ذكره
 السبط في جامع الصغير واما قوله وكل قد
 في ذكر صوم رجب صلوة بعض الليالي فيه
 كذب مفترى فنيه بحثا فقد ورد في صيا
 رجب احاديث متعددة ولو كانت ضعيفة

ابن شارة انه رخصه امث كماله عليه السلام في
 ونوعين ما است كرايكة **فصل** بعض اركان
 اورونك بين شل كيشه في دن ورات كي نماز اور دن
 كس دن ورات كي نماز آخر منقذ كس - يربح ثمين كذب
 مين وكچيه حال كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 نماز كي حديثين جواول جمع رجب مين پڑھتے مين مير كذب
 مين وراو كي مثل روایت هو جوعبد الرحمن بن منده
 (اور يه صادق هو) ابن جهمضم (يه حديث كنانى والا يه)
 روایت كي هو كچيه او كس حديث كي مسموع على بن محمد بن سعيد
 بصري كچيه حديث كچيه خلف بن عبد الله صغاني في سعيد بن
 سس او كس مرفوع كچيه رجب كچيه كچيه او شعبان مين
 اور رمضان مير كچيه كچيه الحديث در مين كچيه اول جهمضم
 مين غافل موجود اسلوك واهي ات كچيه كچيه رجب كچيه
 مين اور كچيه حديث كچيه او كس لمي حديث مين بيان كچيه كچيه
 جوز كچيه اس حديث كي تهمت ابن جهمضم كچيه مين اور كچيه كچيه
 او كچيه كچيه مين كچيه او كچيه مين كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 راوي كچيه مجهول مين مين كچيه مين كچيه مين كچيه مين
 ليكن كچيه كچيه مين كچيه كچيه مين كچيه كچيه مين كچيه
 مين كچيه مين كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 او شعبان مير كچيه اور رمضان مير كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 ابى الفوارس ابى مين حسن مرسل روایت كچيه كچيه كچيه كچيه
 في جامع صغيرين ذكر كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 روز كچيه مين اور بعض كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 كچيه مين كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 مين كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه
 مين كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه كچيه

مين اگر چه ضعيف مين

لکھا بیوقوفی بعضہا بعض قد اور مدت نبذا
 منها فی رسالة الادب فی رجبت فی القوام للصلوات
 ایضاً ہم بعض ما ورد فیہ موضوع کا بیان بقولہ
 کحدیث من صلی بعد المغرب ولیلۃ من حجۃ
 عشرین رکعتہ جاز علی الصراط بلا حصار و حقل
 من صام یوما من وجبت صلی رکعتین یقرأ فی کل
 رکعة مائتة مرة آية الكرسي فی الثانية مائة مرة
 قل هو الله احد لم یمت حتی یتبعه من الجنة
 قالوا قرب ما جاء فیہ ما رواہ ابن ماجہ فی سننہ
 ان رسول الله علیہ السلام فی عن صیام رجبت قلت
 وهو محمول علی اعتقاد وجوبہ کما کان فی الجاهلیة
 والا فلهم یقل احد من العلماء بکراهة صومه
فصل من فی لک احادیث صلوة لیلۃ النصف
 شعبان کحدیث یا علی من صلی لیلۃ النصف
 شعبان مائة رکعة بالف قل هو الله احد قضی
 له کل حاجة طلبها تلك الیلۃ وساق خرافات
 کثیرة واعطى سبعین الف حوزاء کل حوزاء سبعین
 الف غلام وسبعون الف ولد الى ان قال و
 یشفع والدہ کل واحدہما فی سبعین الف
 العیب من شہم راحة العلم بالسنة ان یغفر لہ
 هذا الہدیان ویصلیہا وھذه الصلوة وصف
 الاسلام بعد الاربع مائة وثلاث من بیت
 فوضع الہم بعد احادیث منها من قرأ لیلۃ
 النصف الف مرة قل هو الله احد الحدیث بطول
 و فیہ یعیش الله الیہ مائة الف ملک یشہرون

لیکن بعض کہ بعض سے تقویت ہو جائے اور نیز کچھ اسکے بیان سے
 واضح ہے کہ بعضین و قوام الصلوات میں کیا ہے ان بعض حدیثیں
 موضوع ہیں جیسا کہ اوپر بیان کیا ہے مثلاً اس حدیث کی جو مختصر
 بعد مغرب کے رکعتوں اور آیت میں ہیں گوشت پر ہے بل صراط
 بلا حساب گذر گیا حدیث چوتھی شخص ایک ن جیسے وہ
 رکھ کر اور دو رکعت نماز پڑھی ہر ایک میں سو مرتبہ آیت الکرسی
 اور وہی دو رکعت میں سو مرتبہ قل هو الله احد نہیں ترا جیسا کہ
 جگہ جنت میں دیکھ فی کہا اسکے قریب یہ روایت ہے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فی رجبت روزی شمع کیا ہے میں کہتا ہوں
 یہ اسکے لئے حکم ہے جو عقدا و وجوب کہتا ہوں جیسا کہ جاہلیت میں تھا
 ورنہ کسی عالم فی ان ورنہ مذکورہ نہیں **فصل اسی قسم**
 سے یہ حدیثیں ہیں **حدیث شعبان کی نصف**
 رات میں نماز پڑھنی **حدیث اسی علی جو کوئی شعبان**
 کی رات میں سو رکعت پڑھے ہر رکعت میں ہزار مرتبہ قل
 هو الله احد تھا او کسی حاجت کو جو اسے مانگے پوری کرتا
 ہے تاکہ اسے بہت خرافات نہ لگے اور اسے ستر ہزار جو کہ
 ساٹھ ستر ہزار غلام اور لڑکے دیئے جاتی کہ اسے اسے مان بیا
 او کے ستر ہزار کی شفاعت کریں گے اور تعجب اس
 شخص سے جو کچھ علم کی ہو کہتا ہو پھر ایسے ہدیایں ہاتھ
 فرمیت ہوں اور ایسی نمازیں پڑھیں - یہ نماز اسلام میں
 جا سو برس کے بعد بنائی گئی ہے اور پچھلے
 بیت المقدس میں پیدا ہوئی ہے اسکے فضیلت ہیں
 بہت حدیثیں مروی ہیں بعض انہی سے جو شخص نصف ان میں ہزار
 میں ہزار مرتبہ قل هو الله احد پڑھے اس میں ہے او کسی طرف
 اللہ تعالیٰ ہزار ستر سو تو بخیر کیلئے بھیجتا ہے

وحدیث من صلی لیلۃ النصف من شعبان
ثلث عشر رکعة یقرأ فی کل رکعة ثلاثین مرة
قل هو الله احد شفع فی عشر قد تجعوا النبی
و غیر ذلک من الاحادیث القی لا یصح منها شیء
فصل و منہار کالۃ الفاظ الحدیث سماجہا
بحیث یجہا السمع و یدفعہا الطبع و یکحدیث
اربع لا یشیع من اربع انشی من فکر و ارض من
مطر و عین من نظر و اذن من خبر قلت مرواہ
ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی ہریرۃ و ابن عبک
الطبرانی عن عائشہ رضی اللہ عنہا کما فی الجامع
الصغیر لانیہ قالہ و عالم من علم بدل و اذن من
خبر فالحدیث ضعیف لا موضع و قد ارحموا
عزیز قوم ذل و غنی قوم افتقر و عالم بلا غیب
قلت و قد الحاکم و لا ساکتہ و الصواعیر و
صنع من الصنائع المباحۃ فکذب علیہ سوا اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اذ لم یدیم اللہ و رسوله الصنائع
قلت قد یدیم لما فیہا من الامور المکروہۃ و المفسدۃ
لیجتنب عنہا کما بینتہ فی شرح عین العلم من مر
المکاسب قالہ من ذلک **و حدیث** من فارق الذل
و هو سکران دخل القبر سکران و بعث سکران
امر بہ الی لنا سکران الی جبل و افرغنا لہ سکران
و حدیث ان للہ ملکا اسمہ عمادۃ علی فرس من یافق
طولہ مد بصرہ تدور فی البلدان و یقف فی الاسواق
ینادی لیعملوا کذا و کذا و لیرخص کذا و کذا
و **و حدیث** ان للہ ملکا یقال لہ عمارۃ ینزل علی جمل

اجن النبی یہ ہو جو شخص نصف شعبان کی رات میں تیرہ رکعت
پڑھے ہر ایک رکعت میں تیس مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھے و اس
اور میں کچھ شفاعت کریگا جو آگ کی لائق ہوگی اور اس باب میں
اور حدیثیں بھی ہیں صحیحہ انہیں کوئی نہیں **فصل** بعض
اوسنی یہ ہو کہ حدیث کی الفاظ ایسے رکیک ہوں جو آدمی کی
طبیعت و رکان و کمو بر جانین مثل ان حدیثوں کے **حدیث**
چار چیزوں کا چار چیزوں سے پیٹ نہیں بہتر امور کا سرور و
بارش سے آنکھ کا نظریے کان کا خبر سے من کہتا ہوں سکو
ابو نعیم نے حلیۃ میں ابی ہریرۃ اور ابن عدی و طبرانی نے
عائشہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع صغیر میں ہے مگر اسے
بہلی کان خبر سے یہ کہا ہو کہ عالم علم سے پس حدیث ضعیف ہو
موضوع نہیں ہے **حدیث** رحمت کر و عزیز قوم پر جو دلیل ہو
جائی اور غنی قوم پر جو محتاج ہو جائی اور عام پر جسکے ساتھ لوگ
کہیں ہیں۔ میں کہتا ہوں حدیث جو عام اور وسیع اور سب سے
اور کسی مباح صنعت کی سبب آنحضرت پر کذبہ اسلئے کہ اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مباح صنعت کی مذمت نہیں
کرتا میں کہتا ہوں کہی مذمت کی جاتی ہو اسلئے کہ حسین ابو جعفر
اور کر و بہ ہو سکتے ہیں تاکہ اسے پر سیر کیا ہو جیسا کہ میں نے شرح علیہ السلام
بیان کیا ہے۔ کہا اوسنی اسے قسم سے یہی حدیث جو شخص
و نیگو کہ حالت مستی میں چھوڑی قبر میں اسی حالت سے داخل ہوگا
اور مستی کی حالت میں اوٹھا یا جائیگا اور و خوات میں سکیلے
آگ کا حکم ہمارے کی طرف کیا جائیگا جیسا کہ نام سکران ہی حدیث
اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہی نام اس کا علامہ ہے یا قوت کی کہوڑی پر سوار
کر دیکھا طوائف رازی نظر کے برابر جو شہر میں من پہنچا اور بار بار وہیں
کہوڑی پر سوار و آواز کا ہوا فانی خلائی شہر میں گرو اور خدا فانی

و حدیث انہی ملکا کا اسم ہے عمارۃ ینزل علی جمل

من حجارة كل يوم فيسعر فصل منها اخلا
 ذم الحبشة والسوان كلها كذب كحديث دعو
 من السودان انما الاسود ليطنه وفرجه وقد
 الذنجي ذاشبع زنى واذ اجاع سرق قلت دام
 ابن عكبا بسند ضعيف عن عائشة وزاد فيه
 ان فيهم سماحة ونجدة كما في الجامع الصغير
 تخدا اياكم والزنجي فانه خلق مشوه وقد ر
 طعنا فقال لمن هذا قال العباس للحبشة
 اطعمهم قال لا تفعل ان جاعوا سرقوا واشبعوا
 زنا فصل منها احاديث ذم التروا واخذ
 ذم الحبش والاحاديث ذم المالك كحديث
 لو علم الله في الخصيان خيرا لافترجهم من ضل
 ذرية يعبدوا الله قلت وقد تقدم وحديث
 شر لال في اخر الزمان المالك قلت واهل
 بسند لا باس به عن ابن عمر كما في الجامع الصغير
 اما حديث تركوا الحبشة ما تركوكم فانه لا يستقر
 كنز الكعبة الا ذو السويقتين من الحبشة فراه
 ابوداود والحاكم في مستدرکة عن ابن عمر وكذا
 حديث تركوا الترك ما تركوكم فان اول من يسيب
 امتي ملكهم وما خولهم الله بنو قنطورا واهل
 عن ابن مسعود كذا في الجامع الصغير قنطورا
 جارية لبراهيم الخليل ولدت له اولاد منهم
 الترك والصبن كذا في النهاية فصل منها
 ما يقترن بالحدیث من القرائن التي يعلم بها
 انه باطل مثل حديث وضع الجوزية عن اهل

من حديثه

اور ہاؤ بناتا ہے فصل بعض اونی حدیثیں مذمت جند اور
 سودان کی میں سب کذب ہیں حدیث میرا گے سوا
 کا ذکر نہ کرنا اسلئے کہ ایسی بیٹا در فوج کے لڑ ہوئی ہے حدیث
 زنگی کا جب بیٹا پر جائی ذکر کرتا ہے اور جب جو کہ ہا ہی چوری
 کرتا ہے میں کہتا ہوں ان عدی سب ضعیف عائشہ سے روایت
 کی ہے اور یہ زیادتی بیان کی ہے کہ امین جو انور دی اور دیر سے
 جیسا کہ جامع صغیر میں ہے حدیث بچو تم زنگیوں سے اسلئے کہ
 انکی بدیش قیم ہے حدیث آنحضرت علیہ السلام دیکھا فرمایا کہ اسکا
 کہا جاسے میں جشیون کو دیتا ہوں فرمایا جشیون کو تو میں جو کر تے ہیں
 اور جب میرے تو میں ان کی میں فصل بعض النہ ترک وخصیون غلام
 کے حدیثیں حدیث اگر اسد تعالیٰ خصیون میں نیکی جاتا تو
 انکی میٹھون سے اولاد پیدا کرتا جو اسکی عبادت کرتے میں کہتا
 ہوں اسکا حال پیچھے گزر چکا ہے حدیث برمال آخر زمان
 میں غلام میں میں کہتا ہوں ابوعلی نے سند لا باس ابن عمر
 روایت کی ہے جیسا کہ جامع صغیر میں لیکن یہ حدیث چھوڑ
 حبشہ کو جب تک وہ کھو چھوڑیں اسلئے کہ یہ کھانا نہ کوئی نہیں کھا لیا
 مگر حبشیوں کو دو سو قین اسکو ابو داود اور حاکم نے مستدرک
 میں ابن عمر سے روایت کیا ہے اور سیمطرح ہے یہ حدیث کہ
 کرو ترکوں کو جب تک تمکو ترک کریں اسلئے کہ انکا بادشاہ پھر
 میری امت کو دور کر گیا اور اسد تعالیٰ نے بنو قنطورا کا ملک نہیں
 کیا یہ بطریق فی ابن سعد وروایت کی ہے ایسی ہی جامع صغیر میں ہے
 اور قنطورا ابیر غیل اسکی کو ٹوٹی کا نام ہے اس سے اولاد
 پیدا ہوئی جو ترک اور چین میں سب میں فصل بعض النہ
 حدیث کی ساتھ ایسے قرآن مجید میں جیسے معلوم ہو جائی کہ یہ باطل
 ہے مثل اس حدیث کی اہل نبیرہ پر جزا ہا ارا گیب +

فہذا کذب من عدۃ وجوہ حدھا ان فیہ
شہادۃ سعد بن معاذ وسعد قد توفی قبل
ذلک فی غزوۃ الخندق وثانیہا ان فیہ وکتب
معاویۃ بن ابی سفیان ہکذا او معاویۃ انما
اسلم زمن الفتح وکان من الطلقاء وثالثہا
ان الجزیۃ لم تکن نزلت حیثئذ ولا یعرفہا
الصحنی ولا العربی انما انزلت بعد عام تبوک
وحیثئذ وضعہا النبی علیہ السلام علی صاحب
نجران وھو یودیہم فی ما یؤخذ من ھو الذی
لانہم ادعوا قبل نزولہا ثم قتل من قتل
منہم واجلی بقیہم الی خیبر الی الشام وصالہ
علیہ السلام اھل خیبر قبل فرض الجزیۃ فلما
نزلت آیۃ الجزیۃ استقر الامر علی ما کان علیہ
ابتدا أضربھا علی من لم یتقدم لہ معرفۃ
السلام صلح من ھنا وقعت الشبہۃ فی اھل
خیبر وابعہا ان فیہا نہ وضع عنہم الکلف
السخر ولم یکن فی زمانہ علیہ السلام لا کلف ولا
سخر ولا مکوس خاصہا انہ لم یجعل ھم عہد
لا زما بل قال نفق کہ ما شئت فیکف یضع عنہم
الجزیۃ التی یصیب لھل الذمۃ تبھا عہد لازم
مؤبد لہ لا یتب لھم اما لا زما مؤبدا سادسہا
ان مثل ہذا ما یتور اھم الذی اعی علی نقلہ
فکیف یکون قد وقع ولا یکون علیہ عند حملہ
السنة من الصحابة والتابعین ائمة الحدیث
یفرق ببلہ ونقلہ الیہود سابعہا ان اھل خیبر

یہ کاذب کسی نے جو یہ ایک نسخہ میں ہے اس میں شہادت سعد بن معاذ
کی ہے اور سعد پہلے اس جنگ خندق میں فوت ہو گئے وہ کسی نے
اس میں ہے کہ معاویہ بن سفیان فی اس طرح لکھا۔ حالانکہ معاویہ بعد زمانہ
فتح مکہ کی اسلام لایا اور طلاق سے تباہ تیسری یہ کہ جزیرہ یسوق
اترا ہی نہیں تھا اسکو صحابہ اور عرب بنین جانتے تھے یہ بعد سال
تبوک کی نازل ہوا ہے اور اسوقت آنحضرت نے نصار
نجران اور یہودیوں پر یقر کیا اور مدینہ کے یہودیوں سے
نہ لیا اسلئے کہ انہوں نے پھلے نزول کے اسکو چھوڑ دیا تھا
پھر مقتول ہوا جو ہوا اور باقیوں کو خیبر اور شام کی طرف روانہ
کر دیا اور آنحضرت فی اہل خیبر سے قبل فرض ہوئی جزیرہ
صلح کی یہ جزیرہ کی نازل ہوئی پھر کیا امر جبراب
ہے اور پھلے جزیرہ اسپر لگایا جو آنحضرت کی پاس میں
کے لہ نہ آیا اسی جگہ سے اہل خیبر کے حق میں شبہ
واقع ہوا ہے جو معنی وجہ یہ ہے اس میں ہے کہ ان سے
تکلیف اور فرمانبرداری رکھی گئی تھی اور آنحضرت کے
زمانہ میں تکلیف اور فرمانبرداری اور گمن ساری نہ تھی
پانچویں وجہ یہ ہے کہ انکے ساتھ کوئی اقرار لازم نہ کیا گیا
تھا بلکہ یہ تھا جتنیک چاہیں ہم تمکو رکھیں پس کس طرح
اوستے غرض یہ وہ ہو سکتا ہے جس سے اہل جزیرہ کی ساتھ
حیثہ کا عہد ہو جاتا ہے چھٹی وجہ یہ ہی ایسی خبر کے بہت
ناقل ہوتے ہیں کس طرح ممکن ہے کہ یہ خبر واقع
ہوئی ہو اور کوئی صحابہ اور تابعین اور اہل بیت
حدیث سے نہ جانتا ہو اسکی ناقل اور عالم فقط یہ
ہے نخلین۔ ساتویں وجہ یہ ہے کہ اہل خیبر نے
+++++

قال لا يجب الجزية على الخبارة ولا في التابعين ولا في الفقهاء بل قالوا اهل خيبر وغيرهم في الجزية سواء وقد صرحوا بان هذا الكتاب كذب مكذوب كما شيخنا بنی حامد والقاضي ابی الطیب القاضي ابی یعلی وغيرهم وذكر الخطیب بعد ادی هذا الكتاب وبين انه كذب من عند وجوه (فصل) في جوامع وضوابط كلية في هذا الباب فمنها احاديث المحام با التخييف لا يصح منها شيء كحديث كان يعجبه النظر الى الحام وحديث كان يعجبه النظر الى الحضرة والاخرج الطبرانی وابن السنی وابو نعیم عن علی وابو نعیم عن عائشة انه عليه السلام كان يعجبه النظر الى الاثرية وكان يعجبه النظر الى الحام لا ضرر ودي ابن السنی وابو نعیم عن ابن عباس كان يعجبه النظر الى الحضرة والماء الحار كذا في الجامع الصغير وحديث رجل الى رسول الله الواحد فقال له لو اتخذت زوجا من حمام فاستك واصبت عن فرأحه وحديث اتخذ والحام المقاتل فانما تاهي الجن عن صبا نكم فلت رواه الترمذی فی الاقباب والخطیب والديلمی عن ابن عباس و ابن عدي عن انس بلفظ اتخذ واهذه الحام المقاتل في ميوتكم فانها تاهي الجن عن صبا نكم كذا في الجامع الصغير وقال ذكره ابن عبيد الساجي بلفظ ان ابا الجحترى دخل على الرشيد وهو يطير الحام فقال هل تحفظ في هذا شيئا فقال حدثني هشا عن ابيه عن عائشة ان النبي عليه السلام كان

جسي خيبر لون بر جزية کو وجوب کا حکم کیا ہوا اور نہ کوئی تابعین اور فقہاء میں ہے بلکہ سب نے کہا ہے کہ اہل خيبر وغيرہ جزية میں برابر ہیں۔ اور لوگوں نے تصریح کی ہے کہ یہ کتاب کاذب پر مثل شیخ ابی حامد اور ابی الطیب اور قاضی ابی یعلی وغیرہ اور خطیب بغدادی نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ کئی وجہوں سے کاذب ہے (فصل) اس باب کے قواعد کلیہ کو بیان میں بعض اونس سے یہ ہے کہ کبوتر کے باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی مثل اس حدیث کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کبوتر کا دیکھنا بہت پسند آتا تھا آنحضرت سبری اور ترمذی اور کبوتر سرخ کا دیکھنا دوست کہتے تھے عین کہتا ہوں طبرانی اور ابن السنی اور ابو نعیم طبرانی ابی کعبہ سے اور ابن السنی اور ابو نعیم علی سے اور ابو نعیم عائشہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت کو ترمذی کا اور کبوتر سرخ کا دیکھنا بہت پسند آتا تھا۔ اور ابن السنی اور ابو نعیم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت سبری اور پانی چار کا دیکھنا بہت پسند کرتے تھے ایسا جامع الصغير میں ہے حدیث ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گدھو کیا کہ میں کہلا ہوں فرمایا ایک بوتر کبوتر کا لہو جبہ الغت کیگو اس پر پید ہو جائیگی حدیث کبوتر کو کھو اس کی کہ ہم تمہارے رکھو جو کھو گیل میں قال تہن میں کہتا ہوں بیشیزنی والقابین اور خطیب دردیلمی عن ابن عباس اور ابن عدي عن انس ان القاضی روایت کو ان کبوتر کو کہتا میں رکھو اس کی کہ ہم تمہارے رکھو میں کہتا میں ایسا ہو جاا الصغیر میں جو اور کہا کہ ابن عبيد الساجی نے بھی یوں ہی کہا کہ ابا الجحترى شیخ دخل ہوا اور وہ کبوتر اڑا رہا تھا کہا کیا نواؤ میں کوئی حکایت دیکھتا ہے کہا میری پاس ہشام فرما ہے اس نے عائشہ سے حدیث کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

لی آخر ہا کہ حدیث کو پر بی لحد کہ بعد التین
ومائة جروکلب خیر له من ان یربی ولدا و
حدیث اذا کان الولد فی حظا والطریق فی
حدیث لا یولد بعد ستمائة مولود ولله
حاجة (فصل) ومنها احادیث التوایخ
المستقبله وقد تقدمت الاشارة اليها و
کل حدیث فیہ اذا کانت سنة کذا وکذا لحد
کذا وکذا لحدیث یکون فی رمضان هذ
توقظ النائم وتقعده القائم وتخرج العواتق
من خدما و فی شوال مهممه و فی ذی القعدة
تمیز القبائل بعضها من بعض و فی ذی الحجة
تراق الدماء و حدیث یکون صوت فی رمضان
اذا کانت لیلة النصف منه لیلة الجمعة یصعق
له سبعون الفا و یضیم سبعون الف الفلک و
ابو نعیم عن شہر بن حوشب ہر سلا ان
علیہ السلام قال یکون فی رمضان صوت
و فی شوال تمهمة و ذی القعدة تتحداب
القبائل و فی ذی الحجة ینتھب الحاج و فی الحرام
ینادی مناد من السماء الا ان صفوة الله من
خلقه فلا ینعی المہمک فاسمعو له و اطیعوا و
دوا لہ لہا حکم وغیره عن عمرو بن شعیب عن
ابیہ عن جده عن عوفی ذی القعدة یحداب
القبائل و عامئذ ینھب الحاج فیکون ملجئ
حتی یمیر صاحبهم فیابیع بین الرکن والمقام
و هو کاد یمایعه مثل حدیث اهل مدین رضی عنہ

حدیث ایک سو اٹھ سال کے بعد تم میں سے ہر ایک کی اولاد
پالنے سے کتنی کما چہ پالنا بہتر ہے حدیث جب اولاد فصولی
اور بارش سے نا امید ہے حدیث چہ سہ برس کے بعد کوئی لڑکا
پیدا نہیں ہوگا جو اللہ تعالیٰ کو اس کے حاجت ہو
بعض اذن سے وہ حدیثیں ہیں جنہیں تاریخ آئینہ کا ذکر ہو
کچھ حال اوٹکلی میچے گز چکا ہے وہ ایسی حدیث ہیں جن میں ذکر ہو
کہ جب فلان سال ہوگا تو اس میں پیدا ہوگا حدیث رمضان
میں ایک آواز ہوتا ہے سوئی ہوئی کو جگا تا ہے اور کھڑی
ہوئی کو بیٹھا تا ہے اور کو روک پور دوسرے نکالتا ہے اور شوال
میں جنگل اور ذیقعد میں قبیلہ ایک دوسرے سے متمیز ہو جاتی
ہیں اور ذی حرجین غنن ہو چہن حدیث جس رمضان کے
انصف میں جمعہ کی رات ہو تو وہ میں آواز ہوتا جو ستر ہزار ہین
بہوش ہو جائیگے اور ستر ہزار اسپین مجائیگی میں کہتا ہوں
ابو نعیم نے شہر بن حوشب سے مرسل روایت کی ہے کہ حضرت
نے فرمایا ہے رمضان میں آواز ہوگا اور شوال میں جنگل اور
ذیقعد میں قبیلہ اسپین جنگ کریگی اور ذی حرجین حاجی کو
جائیں گے اور محرم میں آواز دینے والا آواز دینگا
خبردار برگزیدہ آدمی اللہ تعالیٰ کے نزدیک فلان ہے یعنی
حمیدی اوس کے بات سنو اور اوس کے اطاعت
کرو۔ یہ جاکم وغیرہ نے عمر بن شیب سے اور نے
ہاپ سے اوس دادا سے مرفوع روایت کی ہے اور
ذی قعد میں قبیلے پہنچ جائیں گے اور اسے سال
حاجی لوٹے جائیں گے اور جنگ ہوگا تاکہ مالک انکا
ہاگ جائیگا پھر بیت اوس کے رکن اور مقام کے درمیان
ہوگی حالانکہ وہ بیت کو کرہ جائیگا مثل تداہن کی راہ ہوگی یعنی جنگ

ساکن السماء وساکن الارض یعنی الملائک وحدث
عند انس مائة یبعث اللہ عجایب ابدۃ یقبض اللہ
فیہ اربع کل مؤمن وحدث اذا کانت سنة
ثلاثین ومائة کان الغریب قرآن فی جوف ظالم
ومصحف فی بیت قوم لا یقرؤن فیومرجل
صالح بن قوم سوء وحدث اذا کانت سنة
خمس وثلاثین ومائة خرجت شیاطین
جسمہم سلیمان بن داؤد وحدث بالعرفہ
منہم تسعة اعشارهم الی العراق یجادلونہم
بالقرآن وعشر بالشام وحدث اذا کانت
سنة خمسین ومائة فخذوا ولادکم البنت وخذوا
اذا کانت سنة ستین ومائة کان کذا وکذا
وحدث اصحابی اهل ایمان وعمل الی الی
واهل یرتقوی الی الثمانین واهل تواصل و
تواحل الی العشرین ومائة واهل بدایہ وفتح
الاستین ومایة ثم الہریر المہرج وحدث الی
بعد المائین وحدث اذا الت علی امتی ثلاث مائة
وستون سنة فقد حلت لهم اخرة والزہب
علی رؤس الجبال (فصل) ومنہا الکمال
یوم عاشوراء والذین والنسعة والصلوة فیہ
وغیر ذلک من فضائلہ لایحکم منها شیء ولا
تحد واحد غیر احادیث صیامہ وما عداھا
فیاطل وامثل ما فیہا حدیث من وسع علی
عیالہ یوم عاشوراء وسیع اللہ علیہ سائر سنتہ
قال الامام احمد یصح ہذا الحدیث قات لا یلزم

اسمان اور زمین کے رہنے والے حدیث سو سال کے
سر پر اللہ تعالیٰ سر پر ہوا بیچکا ایمین ہر مومن کا روح قبض کر لیگا
حدیث جب ایک سو تیس سال گزریں گے تو غریب قرآن کے مانند
ہیٹ ظالم میں ہوگی اور قرآن کیطرح اوس قوم کی گہر میں جو اسکو
پڑھتے اور روح صالح کی طرح جو برے قوم میں ہو حدیث جب
ایک سو پینتیس ہوگا تو وہ شیطان نکلیں گے جو کہ سلیمان بن داؤد
علیہ السلام نے جزائر بحرین قید کیا ہے تو نو حصہ عراق کیطرح
جا کر قرآن کے ساتھ اون سے جنگ کریں گے اور ایک
شام کی طرف جائیگا حدیث جب سن ایک سو پچاس
ہوگا تو ہندو لا دتمہاری اسوقت لڑکیاں میں حدیث
جب سن ایک سو ساٹھ ہوگا تو یہ ہوگا حدیث میرے
اصحاب چالیس سن تک ایمان والے اور اعلیٰ دالے ہیں اور
اسی سن تک صاحب برادر تقویٰ کے ہیں اور ایک سو تیر
تک صاحب توصل اور تراحم کی ہیں (یعنی آپس میں دلا
اور تراحم کریں گے) اور ایک سو ساٹھ تک صاحب برابر اور
مقاطع کے ہیں (یعنی آپس میں قطع کریں گے) بعد ازیں کے جنگ
ہے حدیث آفات دوسو برس کے بعد میں حدیث جب
اربعین سو ساٹھ سال گزریں گے تو اذکو مسافر ذی اور پہاڑوں
پر اکسلی رہنا حلال ہوگا (فصل) النہر عاشوراء کے دن
سرمہ لگانا اور زینت کرنے اور فریضے کرنے اور ایسے
نازی پڑھنے وغیرہ اور نہ کوئی شے صحیح نہیں ہے اور کوئی
حدیث صحیح نہیں سوائے روز کو حدیث نیکو اور اسوائے
ان کے سب باطل ہیں اور اچھی تراویح سے یہ روایت
ہو شخص سوین محرم کو اپنے جہاں پر زانی کریگا اور اپنے لئے تمام برکات
زانی کریگا کہہ امام حسن بن علیؑ میں ہیں کیا ہوں جو میں نے بتایا

من عدم صحته ثبوت وضعه وغلیته انه
 ضعیف فقد رواه الطبرانی فی الآحاد و
 البیهقی عن ابی سعید کما فی الجامع الصغیر
 وفیه ایضاً من کثیر بلائمه یوم عاشوراء
 لم یجد ابا داود البیهقی عن ابن عباس
 انه قال واما احادیث الاکتال وبلادها
 والطیب من وضع الکذابين وقابلهم اخرون
 فالتخذ یوم تالم وحزن بالطائفتان مبتدعا
 فاجتبا عن السنة ولهل السنة یفعلون
 ما امر به النبی علیه السلام فی الصوم یجتنبون
 ما امر به الشیطان من البدع قلت فینبی لیکمل
 فی یوم عاشوراء ان یکون تبعاً للحديث لا اظهرا
 اللفرح والحزن كما هو طریق الخواص المصدا
 للروافض وقد اشتهر عن الروافضة فی بلاد
 العجم من الخراسان وعراق بل فی بلاد ما وراء
 النهر منکرات عظيمة من لبس السواد والاد
 فی البلاد وجرح رؤسهم وابدانهم بالنوا
 من الجراحة ویدعون انهم محبوا اهل البیت
 وهم بریون منهم (فصل) ومنها ذکر
 فضائل السور وثواب من قرأ سورة کذا فله اجر
 کذا من اول القرآن الی اخره کما ینکره الله الشیخی
 والولیع فی اول کل سورة والرخش فی اخرها
 وقد اتبعه البیضاوی وابو السعود المفتی قال
 عبد الله بن المبارك اظن الزنادقة وضعوها
 انه قد عترف بوضعها وقال قصصاً شتلاً

غایت یہ ہے کہ ضعیف ہوگی طبرانی نے اوسطین اور
 بیہقی نے البوسید سے روایت کی ہے جیسا کہ جامع صغیر
 ہے۔ اور یہی اوسے میں ہے جو شخص عاشورہ کو دن سرمہ لگا
 تو اس کے آئینہ شہنازین ہوئیں۔ یہ بہت سی نئے
 ابن عباس سے روایت کی ہے انتہے کہا اوس نے حدیث
 سرمہ اور تیل اور خوشبو کی کذا ابون کے بناوٹ ہیں
 اور دوسروں نے اسکا مقابلہ کر کے اسکو غم اور حزن کا دن
 مقرر کر لیا یہ دونوں گروہ بدعتی ہیں سنت سے خارج
 ہیں اہل سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو روزن کی بات
 بجالاتے ہیں۔ اور بدعتوں سے جو شیطان کا حکم ہے جتنے
 ہیں میں کہتا ہوں اس شخص کو جو عاشورہ کی دن سرمہ لگاتا
 حدیث تابع ہونی ظاہر ناخوشی اور غم کا جیسا کہ طریق خوارج
 اور روافض کا ہے جو ایک دوسرے کی ضد ہیں اور خراسان
 اور عراق بلکہ ماورالنہر کے شہروں میں یہی روافضیوں کے
 بہت برے کام شہور ہیں جیسے کپڑے اور دیواریں کو سیاہ
 اور مراد ہیں پر قسم تم کئے زخم لگانے اور دمو لے کرتے ہیں
 کہ ہم اہل بیت کو محب ہیں حالانکہ وہ اسے برے ہیں۔
 (فصل) بعض اونسے سورتوں کے فضیلت کا
 ذکر اور بیان ثواب اس شخص کا جو تلا فی سورت پڑھے
 اول قرآن سے لیکر آخر تک جیسا کہ ثعلبی اور واحدی ہر سورت
 کے اول میں بیان کرتے ہیں اور زنجشری آخر میں
 اور ایسا ہی بیضاوی اور مفتی ابوالسود اس کا تابع ہیں
 ہیں۔ کہا عبدالمعین مبارک بن مین ظن کرتا ہوں شاید یہ
 زندقہ کی بناوٹ ہے انہوں اور انکی وضع کا یقین کر لیا ہے اور کہا
 میرا قصد یہ ہے کہ آدمی قرآن کا فضل رکبین

الناس بالقرآن عن غيره وقال بعض
 جهلاء الوضاعين في هذا النوع نحن نكتب
 الرسول الله عليه السلام ولا نكتب عليه السلام
 هؤلاء الجاهل انهم قال عليه ما لم يقل
 فقد كذب عليه واستحق الوعيد الشديد
(فصل) وما وضع جهلة المنتسبين
 الى النسبة في فضل الصدوق حديث ان الله
 يتجلى للناس عامة يوم القيمة ولا يبيكح
 وحديث ما صاب الله في صدق شيئا الا جنته
 في صدق ابى بكر وحديث كان اذا اشتياق الى
 قبل شيعة ابى بكر وحديث انا وابى بكر كثر
 رها ن وحدنا ان الله لما اختار الارواح
 اختار دروح ابى بكر وحديث عمر ان رسول الله
 عليه السلام وابى بكر يتحدان وكنت كالزبجي
 بينهما وحديث لو حدثتكم بفضائل عمر
 عمر نوح في قومه ما فئت وان عمر حسنة
 من حسنات ابى بكر وحديث ما سبقكم ابوبكر
 بكثره صوم وكصلوة وانما سبقكم بشئ وتوفي
 صدقه وهذا من كلام ابى بكر بن عياش ثقات
 وقد سبق بلفظ ما فضلتم والكلوم عليه
 قال واما وضع الرافضة في فضائل علي فاذا
 من ان يمد قال الحافظ ابو يعلى قال الخليلي
 في كتاب الارشاد وضعت الرافضة في فضائل
 علي واهل البيت نحو ثمانية الف حديث في
 يستعمل هذا فانك لو تبعت ما عندكم

اور بعض جاہل وضاعون نے کہا ہے حضرت کی نفع
 کے لئے جو بیٹے بولتے ہیں نہ ضرر کے لئے۔ اور اس جاہل
 نے یہ نہیں معلوم کیا کہ جو کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو بہت بڑے خواہ کسی غرض سے بولی وہ مستحق سخت عذاب
 کا ہوتا ہے **(فصل)** بعض اون سے جو جاہلون نے جو
 سنت کی طرف منسوب ہیں حضرت ابوبکر صدیقؓ کو فضیلت
 میں حیثین بنا کی ہیں **حدیث** اللہ تعالیٰ آدمیوں کو
 لئے عموماً ظاہر ہو گا اور ابوبکر کے لئے خصوصاً **حدیث**
 جو تھے اللہ تعالیٰ نے میرے دلیں ڈالی ہے میں نے وہ ابوبکر
 کے دلیں ڈال دی ہے **حدیث** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب جنت کی مشتاق ہوتی ابوبکر کے داڑھی پر بوسہ دیتے **حدیث**
 میری اور ابوبکر کے مثال دو گھنٹہ مرنوں کی ہے **حدیث**
 اللہ تعالیٰ نے جب جہن کو پسند کیا تو ابوبکر کا مرجع پسند کیا **حدیث**
 حضرت عمر کا قول ہے جب رسول اللہ اور ابوبکرؓ پسین باتیں کرتے تو
 میں رنگی کی طرح ان دونوں میں ہوتا تھا **حدیث** اگر میں
 عمر کی فضیلتیں پڑھ عمر کی عمر کی برابر بیان کرتا ہوں تو نام نہ ہوگی اور
 عمر ابوبکر کی نیکیوں ایک نیکی ہے **حدیث** ابوبکرؓ بہت نماز
 روز و شب سبقت نہیں لیکیا لیکن اس سے سچے جو اس کے دلیں
 ثابت ہوئی ہے یہ کلام ابوبکر بن عیاش کے ہے میں کہتا ہوں
 کلام ادبہ (ما فضلکم) میں گزرتا چکی ہے کہا اس نے لیکن علیکے
 فضائل جو رفیعون نے بنا دی ہیں شمار سے اکثر ہیں کہا حافظ
 ابویعلیٰ نے کہا خلیلی نے کتاب الارشاد میں رفیعون
 نے علی اور اہل بیت کی فضیلت میں تین لاکھ حدیث بنا
 ہے۔ اور یہ ہمید نہیں ہے اگر تو ان کے کتابوں
 کے بتم کرے۔ + + + +

من ذلك وجدت كاهن كما قال ومن ذلك ما وضع
بعض جهلة اهل السنة في فضائل معاوية قال
اسحق ابن راهويه لا يصح في فضل معاوية
ابن سفيان عن النبي عليه السلام شئ ومن
ذلك ما وضعه الكذابون في مناقب الجحيف
والشاذي على التخصيص على اسميهما وكذا
ما وضعه الكذابون ايضا في ذمه ما من ذلك
الا حديث في ذم معاوية وذم عمر بن العاص
وذم بني امية ودم المصور والسفاح وكذا
ذم يزيد والوليد ومروان بن الحكم وكذا كل
حديث في بغداد ودمها والجبعة والكوفة
ومرو وقزوين وعسقلان ولاسكندرية
ونصيبين وانطاكية فهو كذب وكذا كل حديث
في تحريم ولدا العباس على النار وحديث في
ذكر الخلافة في ولدا العباس وكذا كل حديث في
دم اهل خراسان الخوارج مع عبد الله
على ولدا العباس وكذا حديث عن الخلفاء
من اهل العباس وكذا حديث ان مدينة كذا
وكذا امن مدن الجنة او من مدن النار وحديث
ذم علي موسى من اقيم الكذب في حديث نظر رسول
الله عليه السلام الى معاوية وعمر بن العاص
وقال اكسهما في الفتنة وكسا ورعهما الى الناس
وه الكذب في كذا كل حديث فيمان الايمان لا يزيد
ولا ينقص فكذب قابل من وضعها طائفة
اخرى فوضعوا احاديث الايمان يزيد وينقص

تو معلوم کر لیا کہ امرا سیاہی ہے جیسا کہ اسو کہا ہے۔ اور اسی
قسم سے میں جواہل سنت سے بعض جابلونہ معاویہ کی فضیلت
میں بنائی ہیں۔ کہا اس بن راہویہ نے معاویہ کی فضیلت میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت ثابت نہیں ہے
اور اسی قسم سے میں جملہ کذابوں نے ابو حنیفہ اور شافعی کے
تمام لیکروں کے مناقب بنائے ہیں اور اسی ہی میں جو کذابوں
نے اوکی مذمت میں بنائی ہیں اور اسے قسم سے میں حاکم
اور عمر بن العاص اور بنی امیہ کی مذمت کی چیزیں
اور مفسور اور سفاح کی صفات کی۔ اولیٰ جیسے ہی ہے یزید اور
ولید اور مروان بن الحکم کی مذمت اور اسی طرح بغداد اور
اوسکی مذمت اور بصرہ اور کوفہ اور مروا و قزوين اور عسقلان
اور اسکندریہ اور نصیبین اور انطاکیہ کی حدیثیں سب جھوٹ
ہیں۔ اور اسی قسم کی ہیں وہ حدیثیں جنہیں عباس کے
اولاد کا گم میں جانیکی حرمت کا بیان ہے اور وہ حدیثیں
جن میں عباس کے اولاد کی خلافت کا ذکر ہے اور وہ حدیثیں
جواہل خراسان کی بیچ میں ان لوگوں کے حتمین جو عبد اللہ
بن علی اور عباس کے اولاد کے ساتھ نکلے ہیں وار دہموزین
اور وہ حدیثیں جنہیں عباس کے اولاد طلیفین کی اعتبار
اور وہ حدیثیں جن میں ذکر ہے کہ فلان فلان شہر جنت کو
شہر بن سے ہے یا دوزخ کے شہر بن سے یہ سب جھوٹ ہیں
ابو موسیٰ کی مذمت یہ کذب ہے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے معاویہ و عمر بن العاص کو دیکھا اور کہا ان دونوں کو فتنة میں آجائے
اور ان کو آگ میں ڈال کر تباہ کر دے اور اسی طرح وہ حدیثیں ذکر کرتے ہیں جو
کتاب ہمارے دوسرے گروہ نے انکام تالیف کر کے حدیثیں بنائی ہیں کہ ایمان
گنتا میر ہا ہے + + + + +

وقال وهذا كلام صحيح وهو اجماع السلف حكاية
 الشافعي وغيره ولكن هذا اللفظ كذب قلت
 ومعنى اللفظ الاول ايضا صحيح عند المحققين
 في المتأخرين وانما الكلام في ثبوت سند هاتين
 الحديث الاول وما رواه احمد والوداؤد و
 الحاكم والبيهقي عن معاذ بسند صحيح قال
 وهذا مثل اجماع الصحابة والتابعين وجميع
 اهل السنة على ان القرآن كلام الله منزل غير
 مخلوق وليس هذا اللفظ حديثه عليه السلام
(فصل) وكل خدش في التنشيف بعد الوضوء
 لا يصح وكذا خدش مسحة الرقبة في الوضوء باطلا قلت قد
 ثبت في خدش وقلنا عليه السلام مسحة ظاهر رقبة
 القرآن ويستحب علماءنا قال للحديث المذكور على بعض
 الوضوء كذا باطلا واقرب ما دوى فيها الحديث
 على الوضوء وقد لا محل لثبوت التسمية على الوضوء
 انتهى لکنما اذا حسنت اذا كان الاحاديث حسنا فليقل
 بقا انها لا تثبت التسمية على الوضوء لعلها اراها على اعضا
 ولا نفى ابتداء ثبوت اجماعا فاندسته هو
 عند الجمهوه ورواجه عند الامام احمد و
 في رواية بنى دائر لا صلوة لمن لا وضوء له
 ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية
 ابن ملحة اقتصر على الجملة الثانية رقم اعلم
 ان لا يلزم من كون اركان الوضوء غير ثمانية
 عنه عليه السلام ان يكون مكرهنا وبئس ثمة
 لم يعمدوا بها مستحبة استحبها العلماء

اور کہا یہ کلام صحیح ہے اور سلف کا اجماع ہے یہ حکایت شافعی
 وغیرہ کی ہے لیکن یہ الفاظ کذب ہیں میں کہتا ہوں منقول
 لفظ کی ہے یہ سچے محققین کے نزدیک صحیح ہیں لیکن کلام تو
 ثبوت سند میں ہے۔ پہلی حدیث کی مویہ یہ حدیث ہے جو احمد
 اور ابوداؤد اور حاکم اور بیہقی نے معاذ سے ساتھ ساتھ
 کے روایت کی ہے کہا اوس نے اور سچا اجماع صحابہ اور تابعین
 اور جمیع اہل سنت کا ہے کہ کلام اللہ منزل ہے مخلوق نہیں ہے
 حالانکہ یہ الفاظ آنحضرت ثبت ہیں **فصل** جس حدیث میں وضو
 کی اعضا کو کسی بیانی خشک کرنا ذکر ہو وہ کوئی صحیح نہیں ہے
 اور باطل وضو میں گردن کے مس کی حدیث باطل ہے میں کہتا ہوں
 حدیث اول کی ثابت ہے کہ حضرت گردن کو اوپر کی طرف مس کیا
 ہے یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور ہمارے عالموں نے اسکو مستحب قرار
 دیا ہے۔ کہا پیشین ذکر کے ہنڈر وضو پر کسے سب باطل ہیں اور
 قریب تر السویہ بسم اللہ کی ہے اور کہا امام احمد وضو پر بسم
 پڑھنا میں کوئی حدیث ثابت نہیں لیکن حدیثیں جن میں میں کہتا
 ہوں جب حدیثیں جن میں میں تو انکو طرح کہا جائیگا کہ وہ ثابت نہیں
 وضو پر بسم اللہ پڑھنا ہر ایک ارادہ شایع اعضاؤں پر پڑھنا ہر گورنہ
 ابتداء میں تو اجماعاً ثابت ہے اسلیو کہ ہر ایک کو نزدیک سنت مکرہ
 اور امام احمد کے نزدیک جب ہر ادبالی داؤد میں ہر جگہ وضو
 نہ ہو اسکی نماز نہیں ہوتی۔ اور نہیں اس شخص کا
 جو اس پر بسم اللہ نہ پڑھے۔ اور ابن ماجہ نے
 دوسرے جملہ پر ہے اقتصار کیا ہے۔ جاننا
 چاہیے کہ عدم ثبوت ذکر سے اعضا وضو پر لازم
 نہیں آتا کہ وہ مکروہ یا بدعت سیئہ ہو۔ بلکہ یہ
 مستحب ہے بڑے بڑے عالموں + +

الاعلام والمشاہد الکرام لمناسبة كل عضو
يليق في المقام وقال وحديث التشهد بعد
الفراغ من الوضوء وقول المتوضئ اشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد
ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من
التوابين اجعلني من المطهرين وفي حديث
الخر واه تقى بن مخلد في مسنده سبحانك
اللهم ربنا وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت
استغفرك والتوب اليك فهذا الذكر بعد
التمتية قبله هو الذي رواه احمد السنن المشاهير
قلت وقد بنيت طرقة في شرح حصن الحصين
(فصل) وكذا التقدير اقل الحيض بشرا
ايام واكثره بعشرة باطل قلت وله طرق متعدي
رواه الدارقطني وابن عدي في الكامل والعقيلي
وابن الجوزي وتعدا الطرق ولو ضعفت
يرقى الخش إلى الحسن فالحاكم جليبا لوضع
لا يتحسن قال وكذلك حديث لصلوة لمن عليه
صلوة قال ابراهيم الحربي سألت احمد بن
حزب عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال
الحربي ولا سمعت انا بهذا في حديث رسول
الله قلت ولا تمتنا في وجوب الترتيب بين
القضاء والاداء احاديث ثابتة غير ذلك
(فصل) ومن الاحاديث الباطلة
من بشرى بخروج نيسان ضمنت له على الله
الحنة وحديث من اذى ذميا فقد اذاني

اور شاخون نے ہر اعضا کے لایق کوئی دعا دیکھا اور سب کو
قرار دیا ہے اور کہا حدیث تشہد کے وضو کی فراغت
کے بعد اور وضو کرنا اسے کا یہ قول گواہی دیتا ہوں میں اس
بات کی کہ میں کوئی لایق عبادت کر کے اللہ کو ایلا یا سکا کوئی نہیں
نہیں اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندہ اسکا ہی اور رسول اسکا یا اللہ مجھے توبہ
کرنا لوں گی اور مجھے پاک کر لوں گی اور دوسری حدیث میں جو تقی
بن مخلد نے سند میں روایت کی ہے پاک ہو تو اسی رب ہمارے
اور تیری صفات کرتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں نہیں کوئی تیرے
عبادت کرے مگر تو تجھ سے نبیست مانگتا ہوں اور تیرے وجود کرنا ہوں
اس روایت کو یعنی یہ ذکر کرنا بعد وضو کی اور بسم اللہ پر وضو کرنا
کی اصل میں اور سائنہ فی ذکر کیا ہیں کہتا ہوں میں اسکی طبع شرح حسن
حصین کی کہ یہ ہیں **فصل** اقل حیس کے تین دن تک مت قر
کونی اور اکثر کی دس دن تک باطل ہیں کہتا ہوں اسکی طرق میں
جنگو دارقطنی اور ابن عدی نے کمال میں اور عقیلی اور ابن جوزی نے
روایت کیا ہے اور بہت طرق اگرچہ ضعیف ہوں حدیث کو حسن
کر دیتی ہیں پس اس پر وضع کا حکم کرنا اچھا نہیں ہے کہا اس نے سیوط
یہ حدیث ہے نہیں نماز ہوتی اس کے جسکے ذمے کوئی دوسری
نماز ہو کہا ابراہیم حرمی نے شیخ احمد بن حنبل سے اس حدیث
کی نسبت سوال کیا جواب دیا کہ میں اسکو نہیں جانتا کہا حربہ
نے میں نے ہی یہ حدیث کہیں نہیں سنی اور ہماری امارت
کے پاس قضا نمازون کے وجوب ترتیب کے لئے اس کے
سوا اور بہت حدیثیں ہیں **(فصل)** یہ احادیث
باطلہ ہیں **حدیث** جو کوئی مجھے نیشان کے نکلنے کی
بخجری دے میں اس کے بجز جنت کا ضامن ہوں **حدیث**
جس نے ذمے کو ایذا دے اس نے مجھے ایذا دے

مرفوعا سیاتی علی الناس زمان یجل فیہ
العزوبۃ الخ ^{بفتح} وہ نہ مارا والدیلی عن ^{بفتح}
بن ایمان مرفوعا خیر نساء کم بعد ستین و
صائۃ العواتر و خیر اولاد کم بعد اربع و خمسیں
النبات۔ مسمی امام فی الترمذی عن ابی امامۃ
مرفوعا عن اخیطہ و یبائی عن دی المؤمن
خفیف الحدیث وقد اخرجہ احمد البیہقی
فی التہذیب و الحاکم فی المستدرک و قال ہذا اسناد
للشامیین صحیح عندہم ولم یخرجہ انہم
و رواہ ابن ماجہ ایضا فی طریق اخر عن ابی
امامۃ و من شواہد ما للحطیب و غیرہ من
حدیث ابن مسعود دفعہ اذا حب اللہ العبد
اقتناہ لنفسہ ولم یشغلہ بزوجہ ولا ولد و
للدیلمی عن انس دفعہ یا آئی علی الناس
زمان لان یبئی احدکم جر و کلب خیل
من ان یربی ولدا من صلبہ قال ومن ذلك
احادیث البیہقی عن قطع السد قال العقیلی
لا یصح فی قطع السد شیئ و قال احمد الیسفین
حدیث صحیح قلت وقد رواہ ابو داؤد و بسند
صحیح و الضیاء عن عبد اللہ بن حبشی
من قطع سدہ صوب اللہ رأسہ فی النار
و فی روایۃ الدیلی عن علی مرفوعا سبب الشجر
السد تہ قال ومن ذلك ما تقدم الاشارة
الی بعضہ من احادیث ملحد العدس البرز
والبا قال عز الدان بخان والومان والزنیب

آیدون پرایک ایسا زمان آئے گا جس میں رائے نہا حلال ہے اے
بعض اوشی ہم ہر جو دیلی نے فیاض بن ایمان سے مرفوع روایت
کی ہے ایک سو ساٹھ سال کے بن بہتر تہاری عورتین وہ میں جو
نہ جنین اور بعد چار سال کے تہا رے بے بہتر اولاد ایمان میں
بعض اوشی جو ترمذی میں ابی امامہ سے مرفوع تحقیق پسندیدہ میری
میرے دوستوں یہ وہ میں جو چکا خیال کہ ہر لہجہ اور اصحاب یہ تحقیق
زہد میں اور حاکم نے مشکک میں بھی روایت کی ہے اور کہا ہم
اسناد شامیوں کی جو ان کے نزدیک صحیح ہے اور ان دونوں نے
اسی روایت نہیں کی انتہی اور ابن ماجہ ہی دوسرے طریق سے
ابی امامہ سے روایت کی ہے اور اس کا شاخ طیب وغیرہ میں ابن مسعود
سے ہے جیسا کہ نقالی کسی آدمی کو دوست کہتا اور سکوا نفس کے لہجہ
چن لیتا ہے اور سکوا اولاد دیری میں مشغول نہیں کرتا اور دیلی
نے اس سے مرفوع روایت کی ہے لوگوں پرایک نہا ایسا آئے گا کہ
اوس میں کتے کا بچہ پالنا بہتر ہے حقیقی اولاد پالنے سے کہا اؤ
اسی قسم سے یہ حدیثیں ہیں جنہیں میرے کے قطع کرنے کی
محافطت ہے کہما عقل نے یہ لہجہ کو کاٹنے میں کوئی حدیث صحیح نہیں
ہوئی اور کہا اس نے اس میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے میں کہتا
ہے ان ابو داؤد نے سند صحیح سے اوضیہ رانی عبد اللہ بن
حبشی سے روایت کی ہے جو کوئی یہ لہجہ کو کاٹے گا اللہ کا شکر لے
اس کا گم میں کب لٹا کرے گا۔ اور دیلمی میں
اس سے مرفوع روایت ہے سردار وقتوں سے
میرے ہے کھ اوس نے اسے قسم کے میں
وہ حدیث میں جن کا اشارہ پیچھے گزر چکا ہے جن میں
ذکر سرور اور چاول اور باقلے اور انار اور انگور

واللهمدباء والكراث والبطيخ والجوز والمجن
والهرسية وفيها جزء كله كذب من اوله الى آخره
واقرب ملجاء فيها حديث افضل طعام الله
والاخرة اللحم وقال العقبلي لا يصح في هذا المترو
عن النبي عليه السلام شئ قلنا قد نقض
سيد طعام الدنيا والكرام عليه مبسوطا
وقال ومن هذا حديث النهي عن قطع
الحكم بالسكين فان من صنع الاعا جم
قال الامام احمد ليس بصحيح وكان رسول
الله عليه السلام يبخ من لحم الشاة وتأكل
قلت وفي الترمذي انه عليه السلام قطع اللحم
بالسكين وبسطت الكرام عليه في شرح
شمائله قال ومن ذلك احاديث النهي عن
الاكل في السوق كلها باطله قال العقبلي لا
في هذا الباب شئ عن النبي عليه السلام من
ذلك احاديث البطيخ وفضله وفيه جزء قال
الامام احمد لا يصح في فضل البطيخ شئ الا ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يأكله قلت وفي
لجامع الصغير البطيخ قبل الطعام ليغسل البطن
غسل ويزيد هب بالاء اصل رواه ابن عسا
عن بعض عمات النبي عليه السلام وقال
شاخلا يصح اتقى وهو يفيد انه غير موضوع
كما لا يخفى **فصل** ومن ذلك احاديث
فضائل الارها الحديث فضل النرجس والورد
والمرزنجوش والنفساء والبان كلها كاذب من

فصل
في
الطعام

اورنبہ اور گندما اور تربوز اور اکروٹ اور پیسہ
برسیہ کہ ہے ان کے حال میں ایک کتاب ہوا دل سے
آخر تک کذب ہے اور ان سے عمدہ حدیث یہ ہو گیا اور آخر
کی طعاموں سے افضل گوشت ہو کہا اس واس میں آنحضرت سے کوئی
روایت صحیح نہیں اور میں کہتا ہوں کہ کمال اور اسیر کلام فقہی
بھی جو گند چکی ہے اور کہا اسی قسم کی یہ حدیث ہے چہرے گوشت
کا شانس ہے اس لئے کہ یہ عجمیوں کا کام ہے۔ کہا امام احمد
نے صحیح نہیں ہے اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بکریوں کا گوشت کاشتے تھے اور کہا تھے ہیں کہتا ہوں
ترمذی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چہرے سے گوشت
کا نا اور میں نے کلام اوپر شرح شمائل ترمذی میں تفصیلاً
کے ہے کہا اسے قسم کی ہیں حدیثیں جنہیں بازار میں کہتے
سے منع کیا ہے سب باطل ہیں۔ کہانیکے نے اسباب
میں کوئی شے آنحضرت سے ثابت نہیں ہے اسی قسم کی چیزیں
تربوز کی جنہیں انکی فضیلت کا ذکر ہے اس میں ایک سالہ
ہے کہا امام احمد نے تربوز کی فضیلت میں آنحضرت سے کوئی
ثبت ثابت نہیں مگر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کھاتے
تھے میں کہتا ہوں جامع صغیر میں ہے کہ تربوز قبل
طعام کی عمدہ کو دھو دیتا ہے اور بیماری کو بالکل دھو کر دیتا
ہے ابن عباس سے آنحضرت کی بعض یہ بیہوشی روایت کی ہے
اور کہا شاذ ہے صحیح نہیں انتہی اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ یہ موضوع نہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔
فصل اسے نم سے شگوفوں کے فضیلت کی چیزیں
جنہیں رگس اور گلاب اور مرزنجوش اور نبث
اور البان کے فضیلت کا ذکر ہو سب کذب ہیں۔

ذلك احاديث فضائل الديك وقد تقدم

(فصل) ومن ذلك احاديث الزمردی

اربع من سنن المرسلين السواك والطيب

الحناء فسمعت شيخنا الحاج المری يقولها

غلط من بعض الرواة وانما هو الختان بالنون

لكن كذلك رواه المحافل عن شيخ الزمردی قال

والظاهر ان اللفظة وقعت في اخر السطر

صنها النون، فرواه بعضهم الحناء وبعضهم

هو الختان قلت وهذا بعيد لان مدارك الایة

على تحقق الرواية ومدار الرواية على الفاظ المشا

لاهي كتابة ما في الكتاب والله الملمص بالصواب

قال وصح حديث الخضاب بالحناء والكم

قلت كما في الشاغل للزمردی وغيره وفي رواية

الطبرانی والخطيب عن ابن عمر مرفوعا سيد

ريحان اهل الجنة الحناء قال ومن ذلك التخام

بالعقيق قال العقیلی ثبت في هذا شيء عن

النبي عليه السلام قلت تقدم حديث تختم

بالعقيق والكلام عليه ومن ذلك حدّ النعمی

ان تقص الرؤيا على النساء قال العقیلی لا يحفظ

من وجه ثبت ومن ذلك احاديث انه لا يدخل

الجنة ولد ذی قال ابو الفرج ابن جوزی قد

في ذلك احاديث ليس فيها شيء يصح وهو

بقوله ولا تزودا ذرة وذر اخرى، قلت ليست

معاوضة لها ان صحت فانه لم يحرم الجنة لغير

ابويه بل لان النطفة الخبيثة لا تخلق منها طيب

اسی قسم سے ہیں مرغی کے فضیلت کی حدیثیں اور انکا حال بھیجے کہ

چکا ہر فصل سے قسم سے ہیں یہ حدیثیں نہیں مہندی اور اسکی

فضیلت اور صفت کا ذکر ہے اس میں ایک سالہ کی کوئی نئی اسکی

نہیں ہے اور محمدؐ نہ حدیث اسباب میں نہ مذکور ہے چار چیزیں نہیں وکی

مستور ہیں سوک اور خوشبو کی اور مہندی میں شیشہ سے سنہ

کہ وہ کہتا تھا حجاج سے کہ کہلے یہ بعض راویوں نے غلط ہے یہ لفظ

ختان ہے جسکے معنی ختنہ کو ہیں لیکن محامی نے شیخ ترمذی اس طرح

روایت کی ہے کہنا معلوم ہے کہ کہلے لفظ آخر طبرستان ہوگا اسلیک

نوں گر گیا ہے بعض نے خنار کہا ہے بعض نے خنار کہا۔ میں کہتا ہوں

یہ بیحد مدرا غفل کا روایت ہے اور مدار زوت کا الفاظ مشایخ پر نہ

کے کتابت پر اللہ تعالیٰ صواب پر الہام کرنا لاہو کہا حدیث خضاب کی

اور وہی ہے صحیح ہے میں کہتا ہوں جیسا کہ شمال ترمذی وغیرہ میں ہے

اور طبرانی اور خطیب میں اربع سے مرفوع روایت ہے سردار خوشبو

اہل جنت سے کہتا ہے اور قسمی قسم سے حدیث عقیق کے الگوئی ہوئے

کی کہا عقیقے نے اس میں محضت سے کوئی نئی ثابت نہیں میں کہتا ہوں

اس حدیث پر کام بھیجے کہ چکی ہے اسی قسم سے ہے یہ حدیث جہیز نے

ہے کہ عورت کو خواب نہ بتانا چاہیے۔ کہا عقیقے نے یہ کہ

وہ سے محفوظ نہیں ہے اسی قسم کی یہ حدیث ولد الزنا

جنت میں داخل نہ ہوگا۔ کہا ابو الفرج ابن جوزی نے

ایسی بہت حدیثیں آئے ہیں ان میں صحیح کہ کوئی نہیں

اور یہ اس آیت کی معارض ہے ہے (کوئی ایک دوسرے کا

بوجہ اڑھائیگا) میں کہتا ہوں اگر صحیح ہو جائے

تو مجھے معارض نہیں ہے اس لیے کہ ان باپ کے فضل

سے اجرت حرام نہیں ہو بلکہ اسلیک کہ لطف غیثہ سے غالباً

ایک شے پس انداز نہیں ہوتے * * *

الحناء وفضائل النساء علیہا و فیہ جزء لا یمکن منہ شیء نہ ہو و ما ینحی

فمن الغالب ولا يدخل الجنة الا بنفس طيبة
فان كان في هذا الجنس طيبة دخلت الجنة و
كان الحديث من العام المخصوص وقد ورد
في زمانه شر الثلاثة وهو حذيث حسن و
معناه صحيح فهد لا اعتبار فان شر الايوبين علف
وهذا انطقت خبيثة فتارة من اصله وشر الايوبين
من فعلهما انتهى وتقدم الكلام عليه في لفظ
ولد الزنى لا يدخل الجنة واما حديث ولد الزنى
شر الثلاثة فرواه احمد وابوداؤد بسند صحيح
والحاكم في مستدركه والبيهقي عن ابى هريرة
وزاد الطبراني والبيهقي عن ابن عباس رضى
الله عنهما اذا عمل بعمل ابويه وفي النهاية
قبل هذا لجاء في رجل بعينه كان موسوما
بالشر وقيل هو عام وانما صار ولد الزنى شرا
من والديه لانه شرهم لا اصله ونسبها ولا ذلة
لانه خلق من ماء الزانى والزانية فهو ما اجثت
وقيل لان الحد يقام عليهما فيكون تخيضا
لهما وهذا لا يدعى ما يفعل به في ذنوبه
فصل من ذلك حديث ليس لفاستق
غيبة قال الدارقطني والخطيب قد رد من
طرق وهو باطل قلت رواه الطبراني بسند
ضعيف عن معاوية بن حيدرة بهذا
اللفظ ويؤيد حديث اترعون عن ذكر
الفاجر ان تذكروه فاذا ذكروه يعرفه الناس
رواه الخطيب في رواية مالك عن ابى هريرة

ادرجت من داخل هو كما انفس باكر اس منبس من كوى
انفس باكر هو اذ جنت من داخل هو كما انفس باكر اس منبس من كوى
هو جانيكى اور اسكى نيت ميں یہ حدیث وارد ہوئی ہے کہ تمہارے
سے شیر پر یہ حدیث حسن ہو اور معنی اسكى صحیح میں پس اس تقریر
پر کچھ رہنمائی ہے اسلیک کہ شرمان باپ کا عارضی ہے اور یہ
نقطہ ہمیشہ ہے اسکا شر اصلی ہے اور ان باپ کے فعل کا یہ شر حسی
انتهی اور اسکا حال صحیحہ گزر چکا ہے لیکن حدیث الدارقطني وشر
شر یہ ہے کہو احمد وابوداؤد نے صحیحہ میں ہو اور حاکم نے مستدک
میں اور بیہقی نے ابی ہریرہ روایت کی ہے اور طبرانی نے ابی ہریرہ
نے ابن عباس سے یہ زیادتی کہ ہے جب اپنی ماں باپ کے عمل کی
اور نہایت میں ہے بعضوں نے کہا یہ خاص ایک مرد کے تھیں
ہے جبکا نام شر تھا اور بعضوں نے کہا ہے عام ہے اور ان باپ
سویلیک زیادہ برا ہو کہہ کر کے اسكى اصلی اور ولداتی ہے
کیونکہ رائے اور زایہ کے پانے سے پیدا ہوا ہے اور
وہ پانے خبیث ہو اور بعضوں نے کہا یہ اس لیے کہ حد
ان دونوں پر قائم کی جاتے ہے۔ پس انکی آزمائش
ہو اور یہ معلوم نہیں کہ یہ سبب گناہ کے اس کے ساتھ
کیا ہوگا **فصل** اسی قسم کی ہے یہ حدیث
فاستق کے غیبت نہیں ہے کہا دارقطني اور خطیب نے کئی
طرق سے آئی ہے اور باطل ہے میں کہتا ہوں یہ
طبرانی نے ساتھ سند ضعیف کی مساویہ بن حیدرہ
ان لفظ سے روایت کی ہے اور یہ حدیث اس کے
موسید ہے کیا تم فاستق کے ذکر کے رعایت کرتے ہو اسکا
ذکر کرنا کہ لوگ اسکو معلوم کر لیں یہ خطیب نے مالک سے
اوس نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے

وفي لفظ اخر عن عن ذكر الفاجرمات يعرفه
الناس اذكر والفاجرمات في هذا الناس
رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغيبة والحكيم في
بؤاد الاصول والحاكم في الكنى والشرذمي في
الانقلاب وابن عكا والطبراني والبيهقي والخطيب
عن يهزبن حكيم عن ابيه عن جده كذا في
الجامع الصغير وقد يستفاد هذا المعنى من
قوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول
الا من ظلم قال ومن ذلك احاديث النهي
عن سب البر اعني قال العقبلي لا يصح في
البر اعني عن النبي عليه السلام شئ قلت
وهذا عريب منه فقد روى احمد والبخاري
في الادب والطبراني في الدعوات عن انس
ان رسول الله عليه السلام سمع رجلا يسيب
برغوثا فقال لا تسبه فانه بقضاي الصلوة
الفجور ومن ذلك احاديث اللعب بالشرطيخ
اباحة وتحريمها كذا في علي رسول الله عليه
السلام وايضا ثبت فيه المنع عن الصحابة قلته
قد تقدم حديث من لعب بالشرطيخ والحكماء
عليه من ذلك حديث لا تغتزل المرأة اذا اردت
قال الدارقطني لا يصح هذا الحديث عن رسول
الله عليه السلام قلت صح لغيره عليه السلام
عن قتال النساء قال ومن ذلك حديث من يهتك
اليه هدية وعنده جماعة فهمه شروكا و
قال العقبلي لا يصح في هذا الباب شئ وقال

دوسرے روایت میں ہے کیا تم فاجر کے ذکر کے کو کوگ سکو
معلوم نہ کریں رعایت کرتے ہو ذکر فاجر کا تاکہ لوگ اس خوف
کریں۔ اسکو ابن ابی الدینا نے ذم الغیبة امین اور حکیم نے
بؤاد الاصول میں اور حاکم نے کئی میں اور شیعہ رازی نے القبا
میں اور ابن عساکر و طبرانی اور بیہقی اور خطیب نے ہر ج حکیم سے
اوس نے باپ سے اوس و اوسے روایت کی ہے ایسا ہی
جامع صغیر میں ہے اور اس آیت سے بھی یہ معنی مستفاد ہو سکتا
ہے کہ نہیں دوست رکھتا اللہ تعالیٰ اچھی اور برائی کو ساتھ رکھنے کی مگر
اسی جو ظلم ہو گا کسی قسم کی مین یہ حدیث جنہیں پسوں کو گالی
دینے کے عادت کا ذکر ہے کہا عقیلہ نے پسوں کے حق میں آنحضرت
سے کوئی روایت ثابت نہیں ہے میں کہتا ہوں یہ روایت
ہے اسلئے کہ احمد ابو داؤد بخاری نے ادب میں اور طبرانی نے
دعوات میں اس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک آدمی کو ایک کو گالی دینے سے منع فرمایا اسکو گالی
نہ دے اسلئے کہ اس کو ایک بڑے کو صبح کی نماز کے لیے اٹھایا تھا۔ اسی
قسم کی مین حدیثیں شرطیخ کے ساتھ ہوتے ہیں اور مست
کے سب کذب میں ہاں صحابہ سے اسکو منع عیت ثابت ہے
اور یہ حدیث اور اس پر کلام بھیجے گئے چکی ہے۔ جو شخص شرطیخ
سے کہے اسی قسم کی ہے جب عورت متدہ ہو جاوے اور اسکو
قتل نہ کرنا چاہیے۔ کہا اور قطفی نے یہ آنحضرت سے ثابت
نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث صحیح ہے کہ عورت کو
قتل نہ کرنا چاہیے کہا اسی قسم کی ہے یہ حدیث جسکو
طرف ہدیہ پہنچاوا۔ اور اس کے پاس کہ
آدمی ہوں تو وہ اوس کے ساتھ ایک مین کہا
عقیلہ نے اسباب میں کوئی شے نام نہ نہ کہا

البحاری فی صحیحہ باب اہلکۃ ہدیہ وعندہ
جلساؤہ فہو لحق قال ویدکر عن ابن عباس ان
جلساءہ شراؤہ ولم یصح قلت وقد تقدما لک
علیہ فی حرف الیم ومن ذلک حدثنہ عبد الرحمن
بن عوف یدخل الجنة حبوا قال شیخنا لا یصح
عن رسول اللہ علیہ السلام قلت اراد شیخہ
ابن تیمیہ ومن ذلک احادیث الابدال والقطاب
والاخوات والنقیاء والنجباء والاوتاد کلہا باطلہ
عن رسول اللہ علیہ السلام واقرب ما فیہا حدیث
لا تشبوا اهل الشام فان فیہم البداء کلمات
احد منہم ابدال اللہ مکانہ وجعل الخرد کورہ احمد
ولا یصح ایضا فانہ منقطع قلت قد وردت
الاحادیث والاوتاد مرفوعا وموقوفا علی الصحیح
الابرار والتابعین الاختیار جمعها الحافظ السیوطی
فی رسالۃ مستقلہ سماها الخبر اللی علی وجود
القطب والاوتاد والنجباء والابدال (فصل)
ومن ذلک احادیث المنع من دفع الیدین فی
الصلوۃ عند الركوع والرفع منہ کلہا باطلہ
منہا شئی کحدیث ابن مسعود کلا اصلی کبر صلوۃ
رسول اللہ علیہ السلام قال فصلی فلم یرفع یدہ
الا فی اول مرۃ قال ابن المبارک قد ثبت حدیث
سالم عن ایہ یعنی فی الرفع ولم یثبت انفسہ
کحدیثہ الاخر صلیت مع رسول اللہ علیہ السلام
والی بکر وعمر فلم یرفعوا الا عند افتتاح الصلوۃ
وهو منقطع لا یصح قلت حدیث ابن مسعود

بخاری نے صحیح میں باب جسک طرف کچھ ہدیہ کیا جاوے
اور اسکی بایں اسکی ہمنشین ہوں تو وہی اسکی لایق ہے کہا اور
ابن عباس سے مروی ہے کہ جلسیں اسکی سہیلین شریکین
اور یہ صحیح نہیں ہیں کہتا ہوں کلام اوپر حرف میں گنڈ چکے
ہے اسی قسم کے ہے یہ حدیث عبد الرحمن بن عوف جنت میں
گھنٹن پر داخل ہوگا کہا بخاری شیخ نے یہ آنحضرتؐ کی ثابت نہیں
میں کہتا ہوں مراد شیخ ابن تیمیہ کی اسی قسم حدیثیں ابدال اور قطاب
اور غوث و انقیاب و نجرب اور اوتاد کی سب سب باطل ہیں اور
اقریب سے یہ حدیث ہاں شامل نہ ہوگا کلین نہ دو اسلو کہ انہیں ابدال
ہوئی میں جب کوئی ان سے متاخر تھا اللہ تعالیٰ اسکی جگہ دوسرے کو کھڑا
کرتا ہے اسکو امام احمد نے ذکر کیا ہے اور صحیح نہیں اسلئے منقطع ہے
میں کہتا ہوں بہت حدیثیں اور آثار مرفوعہ اور موقوفہ محابوں اور
تابعین کے وارد ہوئی ہیں حافظ علیوطی نے ایک سالہ
مستقل میں جگانام الخمر الدال علیہ وجود القطب الاوتاد والنجباء
والابدال ہے سب کو جمع کیا ہے (فصل)
قسم کے میں جسے نماز میں رکوع اور سجود کے وقت رفع
یدین کرنا منع ثابت ہو تا ہے سب سب باطل ہیں ان سے
کوئی ثابت نہیں ہے مثلاً حدیث ابن مسعود کے کیا
تکمیل نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ کہ لائون کہا اور
اوس نے نماز پڑھی تو رفع یدین نہ کیا اگر پہلے دفعہ کہا ابرا
مبارک فی حدیث سالم کے اپنے پاس رفع یدین کے حق میں
ثابت ہو اور ابن مسعود کی حدیث ثابت نہیں مثل اسکی دوسرے حدیث
کی جیسے آنحضرتؐ اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز ہے
اور نہ رفع یدین نہیں کیا مگر شروع کی وقت یہ منقطع ہے صحیح نہیں
میں کہتا ہوں حدیث ابن مسعود کو + + +

رواہ ابو داؤد والترمذی قال الترمذی
حدیث حسن واخرجه النسائی عن ابن
البارک بسند ما نقل عن ابن البارک
غیر ضائر بعد ما ثبت بالطریق التي ذكرناها
ومناظرة الاوزاعی مع الامام ابی حنیفة
رحمہ اللہ مشہودہ وروی الطحاوی ثم
البیہقی بسند صحیح عن الاسود قال رأیت
عمر بن الخطاب رفع یدیه فی اول تکبیر
ثم لا یعود وروی الطحاوی ان علیاً رفع
یدیه فی اول التکبیر ثم لم یعد قال وقد
یزید بن ابی زیاد عن ابی لیلی عن البراء
رسول اللہ علیہ السلام کان اذا افتتح الصلوة
رفع یدیه المقرب اذنیہ ثم لا یعود قال
الشافعی ذهب بعض الناس الى تغلیطین
وقال الامام احمد هذا حدیث واه قلت
اذ اثبت من طرق اخری لا یضر ضعف
بل یصلح للتعوی به قال وحديث وكيع عن
ابن ابی لیلی عن الحكم عن مقسم عن ابن
عباس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول
اللہ علیہ السلام یرفع الایدی عند سبع
مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال
القبلة والصفا والمروة والموقفین والجمرة
لا یصح رفعه والصحیح رفعه عن ابن
عمر وابن عباس قلت وعلى تقدیر عدم صحیح
رفعہ کیفنا صحیح وقفہ لاسیما وهو حکم المرفوع

ابو داؤد اور ترمذی نے بیان کیا ہے۔ اور کہا ترمذی
نے یہ حسن ہے۔ اور نسائی نے ابن مبارک سے دو
سندوں سے روایت کی ہے۔ پہرچو ابن مبارک
سے منقول ہے وہ ضرر نہیں دیتا جب دوسرے طریق
سے ثابت ہو چکی جو یہی ذکر کیا ہے اور مناظرہ او زاعی کا
ابو حنیفہ کے ساتھ مشہور ہے۔ اور طحاوی نے کہا بیہقی نے
صحیح سے اسود سے روایت کی ہے کہا اس نے
میں نے عمر بن خطاب کو دیکھا کہ انہوں نے رفع یدین
پہلی تکبیر کے وقت کیا پہر نہ کیا۔ اور طحاوی نے
روایت کی ہے کہ علی نے پہلی تکبیر میں رفع الیدین کیا
پہر نہ کیا۔ کہا اس نے حدیث ابن ابی زیاد کے ابی سیلے
سے اس نے برار سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
شروع کرتے رفع یدین کا نون تک کرتے پہر نہ کیا
نے بعض آدمیوں نے زید کو غلطی کی طرف منسوب کیا
ہے اور کہا امام احمد نے یہ حدیث اسی ہے۔ میں کہتا ہوں
جب یہ حدیث دوسرے طریق سے ثابت ہو چکی تو اسکا ضعف
کچھ ضرر نہیں دیتا بلکہ قوت کی صلاحتیت رکھتا ہے کہا اس نے
حدیث کلح کی۔ ابن ابی سیلے سے اسنو حکم سے اوسنی قسم سے اونو
ابن عباس سے اور نافع سے اوسنی ابن عمر سے کہا دونو
سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سات
جگہ میں ہاتھ اٹھائے جائیں پہلی تکبیر کے وقت اور قبل اور
صفا اور مروہ کے استقبال کے وقت اور دو نمونوں
اور جمرة کے وقت اگر ارفع کرنا صحیح نہیں۔ بلکہ ابن عمر
اور ابن عباس سے یہ روایت مرفوعاً ثابت میں کہتا ہوں
اگر کافر ہو نہ ثابت ہو تو اسکی موقوف ہو گئی کہ اسکی حکم مرفوع

فلا صلوة له فبحم الله واضعه قلت ولو صح
يجعل على انه لا صلوة كاملة له **فصل**

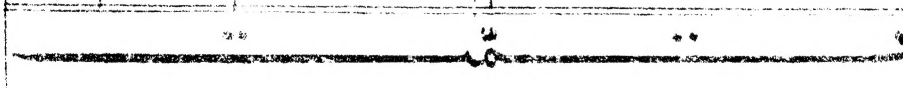
ومن ذلك حدث ان الناس يوم القيمة
يدعون بامهاتهم لا بابائهم هو باطل قلت
قال محمد بن كعب بامامهم قبل بامهاتهم قيل
وفيه ثلاثة اوجه من الحكم احدها لاجل
عيسى عليه السلام الثاني لشرف الحسين
الثالث لئلا يفتضح اولاد الزنى ذكره البغوي
في تفسيره معالم التنزيل قال والا حاديث
الصحيحة بخلافه قال البخاري في صحيحه باب
يدعى الناس يوم القيمة بابائهم ثم ذكر محمد
ينصب لكل عاقل لواء يوم القيمة بقدر رغبته
يقال هذ مغدرة فلان بن فلان وفي الباب
احاديث غير ذلك قلت ويمكن الجمع باختلاف
المواقف والله سبحانه اعلم **فصل**
من ذلك حضر رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع اعراف حتى شق قميصه فلما
الله واضعه ما اجرأه على الكذب حدث
لواحسن احدكم ظنه بحجر لنفعه هون
وضع المشركين عباد الاوثان انتهى وقد
تقدم **وحدیث** التحد وامع الفقراء
اي ادى فان لهم دولة يوم القيمة موضوع
قلت ليس كذلك كما تقدم وحدث من عشق
فجعف وكتم ومات فهو شهيد موصوع
قلت ليس كذلك كما سبق وحدث من

اوسكى نماز نہیں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ اوسكى نماز کو غور
كرے اگر صحيح ہو جائے تو مسجرحول ہوگی كہ نماز كمال نہیں ہوتے
فصل اسی قسم سے ہر پہ حدیث كہ آدمی قیامت كہ
اپنی ن کے نام سے بكارى جائیگا نہ باپ كے نام سے۔ بل ان سے
مین كہتا ہوں كہا محمد بن كعب باؤن كے نام سے پہلے اماؤن
كے نام سے بكارى جائیگا بعضوں كہا ہے اوسمین قرین تہ
حكم ہو سكتے ہى كہ یہ كہ عیسیٰ علیہ السلام كہ دوسرا بشر افتالم
حسن حسین كے تیسرا ایلیكہ كہ زینون كی اولاد خواہ نبی ہو یا غیر
نہ تفسیر معالم التنزیل مین ذكر كیا ہے كہا اوس نے احادیث صحیحہ
اوسكى خلاف پر مین۔ بخاری نے صحیح مین كہا ہے بائىست
كے دن آدمی اپنے اپنے باپ كے نام سے بكارى جائیگے ہر
اوس نے یہ حدیث ذكر كی ہے ہر فرمى كے لئے قیامت كہ
جہنم اموات كى اوسكى سب كہڑا كیا جائیگا كہا جائیگا یہ
فلان بن فلان كہ فریبكہ اور با مین اوسكو اوادیش مین بہتیز
مین كہتا ہوں سب كے تطبیق طرح ہو سكتی ہے كہ تفاوت وقت ہے
عمل كیا جائے اللہ جانے اعلم **فصل** اسی قسم كے ہر كے ہر كے
علیہ سلم راگ پر حاضر ہوئے اور كودتى كہ آپ كہا لڑكہ پہل كیا اللہ
اوسكى نماز والى پراعت كرسے كیسو وسخ ہو پڑے دیرى كی ہے
حدیث اگر كوئى شے پتہ كیا تہ اپنا یقین درست كرسے تو
اسكو وہ نفع دے گی ہر شے كون كی بناوٹ كے جو بتوں كی عبادت
كرتے ہین ہر كہا حال پہچان كے پڑے كے پڑے كے پڑے كے پڑے كے پڑے
كے قیامت دن كہا علیہ كہا موضوع مین كہتا ہوں بطرح مین
بسیا پہچان كے پڑے كے پڑے كے پڑے كے پڑے كے پڑے كے پڑے
سے) بجا اور (اوسنى عشق كے) چھپا یا اور كی تودہ نہیں ہوتا
بیش كہتا ہوں بطرح نہیں بسیا كے پہچان كے پڑے كے پڑے كے پڑے

مع مغفولہ غفرلہ موضوع قلت وهو كذا
 كما تقدم قال وغاية ما روى فيه انه منام راه
 بعض الناس قلت روى المنام لا عبرة به في
 اثبات الحديث عنه عليه السلام **وحد**
 من قصص طيفاره مع الفالمير في عينيه مدله
 من اقباح الموضوعات قلت قد تقدم **وحد**
 اذا دعت احدكم امه وهو في الصلوة فليج
 اذا دعاه ابوہ فلا يجيب برويه عبد العزيز
 بن امان القرشي لا موى قال البخاري تركي
 وقال ابن معين وغيره كذاب روى حاذ
 موضوعه وعديت جابر في التثبد وفي اول
 بسم الله التحيات لله يرويه حميد بن الربيع
 عن ابي عاصم عن ابن جريح عن ابي الزبير
 قال ابن معين حميد هذا كذاب وقال
 النسائي ليس بشئ قلت هذا يقتضي
 لا وضعه كيف وقد رواه الطبراني في الكبير
 والاو سطعن ابن الزبير عن عاصم الله
 وبالله خبر الامام التحيات لله الحديث
 ذكره العلامة الجوزي في الحسن مع التز
 ان يكون جميع ما فيه صحيحا

کے جسے ہونے کیساتھ کہا نا کہا ہو وہ بھی بخشا جائیگا میں
 کہتا ہوں یہ اس طرح ہے جیسا کہ میچ گزرا ہے کہا اور نہ
 یہ کہ یہ خواب ہو جو بعض آدمیوں نے دیکھی ہو میں کہتا ہوں
 خواب کی حدیث ثابت نہیں ہو سکتے **حدیث** جو شخص اپنے
 نامن بخالف اتاری اپنے آنکھوں میں بیماری دیکھگا۔
 یہ موضوع ہے میں کہتا ہوں میچ گزرنے کی حدیث جب کہ
 تسلسل کی مان نماز پڑھتے وقت بلائے تو چاہیے کہ جواب ہی اور
 جب باپ یا کو نہ بولی رہے روایت عبد العزیز بن امان قرشی
 نے کی ہے کہا بخاری نے لوگوں نے اسکو ترک کر دیا ہو کہا ہر
 معین وغیرہ نے کذاب ہوا ہونی بہت حدیثیں موضوع روایت
 کی ہیں **حدیث** تشہد جاریہ کے اول میں بسم اللہ التحيات
 الہی حمید بن الربیع نے ابی عاصم سے اوس نے ابن
 جریح سے اوس نے ابی الزبیر سے اوس نے جابر سے روایت
 کی ہے کہا ابن جریح یہ حمید کذاب ہوا کہ انسانی نے
 یہ کچھ کہتے نہیں میں کہتا ہوں اس سے اسکا ضعف ظاہر
 ہے نہ واضح ہونا یہ کہ طرح ہو مانا نہ طبرانی نے ابی الزبیر
 میں ابن الزبیر سے مرفوع روایت کی ہے نہ اسکی تائید
 ساتھ نام اللہ کے اور ساتھ نام اللہ کے جو بت ناموں کی تائید
 عبارت ابی ان تالی کے بعد ہی انہو کو علامہ جزیری نے مسترد
 فکر کیا ہے باوجودیکہ اوسو التزاد کہ ہے کہ اسکو تمام حدیثیں صحیح ہونا

یہ حدیثیں صحیح ہیں اور ان کو روایت کرنے والے صحیح ہیں اور ان کو روایت کرنے والے صحیح ہیں اور ان کو روایت کرنے والے صحیح ہیں



فارغ ہوگا اس کتاب کا ترجمہ دوسری فصل میں مشہور فضل احمد صاحب الشانک موضع دلاور ضلع گوردوارا نے کیا ہے اور سببت
 نہ ہونے فرصت کی چوں کہ ترجمہ نہیں کیا جا سکا یہ دوسرا نسخہ خاص پنجاب کے رہنے والے ہیں اور اکثرین دستا الفاسطہ وقت بدھو نے
 اسکو زیر خیال ہے کہ اس کے ترجمہ میں غلطی ہو سکتی ہے نہان ہندوستان کہ نہو بہرہ طلبک فوت نہیں ہو سکتا۔ رقم علی الدین محمد طبرانی